

# امام ابو حنیفہؒ

اور ان کے

## ناقدین

تالیف: مولانا حبیب الرحمن خاں شروانیؒ

ترتیب و تہذیب: مولانا محمد عبدالرشید نعمانی



امام ابو حنیفہؒ

اور ان کے

ناقدین

از

نواب صدیق جنگ مولینا حبیب الرحمن شروانیؒ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اس کتاب میں

امام اعظمؒ کے تذکرہ کے بعد صارحین یعنی قاضی ابویوسفؒ اور محمد بن حسن شیبانیؒ کے حالات درج ہیں، جو مولانا شروانیؒ نے تاریخ بغداد از خطیب بغدادیؒ سے اقتباس کر کے لکھے۔

اہل علم کے ذوق کا لحاظ کر کے اب مولانا شروانیؒ کے مضمون کے بعد تاریخ خطیب بغدادیؒ کا اصل متن جو تینوں ائمہؒ کے مناقب سے متعلق ہے شامل کر دیا گیا ہے۔ مولانا شروانیؒ کی علمی اہمیت کے پیش نظر ان کا تذکرہ بھی، جو یادرفہ گان سے منقول ہے، پیش کیا جا رہا ہے۔

(ناشر)

# فہرست مضامین

صفحہ	مضمون
۹	مولانا حبیب الرحمن خان شروانیؒ
۱۹	تاریخ خطیب بغدادی
۲۲	خطیب بغدادیؒ
۲۴	تاریخ خطیب
۲۵	بغداد
۳۰	تراجم
۳۳	ابو حنیفہ نعمان بن ثابتؒ
۳۵	علم
۳۶	عبادت و ورع
۳۷	شب بیداری و قرآن خوانی
۴۰	وُفُو عقل، زیر کی اور باریک نظری
۴۱	حق پر استقامت
۴۲	فقہ ابو حنیفہؒ
۴۹	جرح
۵۰	برحوں پر تحقیقی نظر
۵۷	خلاصہ
۶۰	فقہ حنفی کی تاریخی حقیقت
۶۴	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

صفحہ	
۶۶	حالات بالا پر ایک نظر
۶۷	علقمہ بن قیس
۶۸	مسروق الصمدانی
۶۸	اسود النخعی
۶۸	عمرو بن شرییل
۶۸	شریحہ القاضی
۶۸	ابراہیم النخعی
۶۸	حماد بن ابی سلیمان
۶۹	فقد حقی پر ایک نظر
۷۳	قاضی ابو یوسفؒ
۷۵	تحصیل علم
۷۶	امام اعظمؒ کی صحبت میں
۷۸	عہدہ قضا
۷۸	وفات
۸۰	مناقب و جررہ
۸۱	امام محمدؒ
۱۷۳	وصیت امام اعظمؒ



## آہ! مولانا شروانیؒ

اگست کی کوئی آخری تاریخ تھی، کہ لاہور کے کسی اخبار میں سرسری طور سے یہ خبر چھپی کہ مولانا شروانیؒ کا انتقال ہو گیا، خبر پڑھ کر دل دھک سے ہو گیا، اور اپنی دُوری، میجوری اور مجبوری پر بڑا افسوس آیا، میں نے مرحوم کی زندگی ہی میں اُن کے واقعات اور خاندان شروانی کے بعض احوال لکھو اور المصنفین میں رکھ لئے تھے، اب جب کہ اُن کا سانحہ پیش آیا تو تقدیر کی مجبوری دیکھنے کے تدبیر کوئی کام نہ آتی۔

مرحوم نے پچھاسی سال کی عمر میں بتایہ ۱۱ اگست ۱۹۵۰ء اس دنیائے رنگ و بو کو خیر باد کہا، اور سلف صالحین سے جا ملے، دان کی ولادت کی تاریخ ۲۸ شعبان ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء (مرحوم سے میرے تعلقات اس قدر گوناگوں تھے کہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کو کہاں سے شروع کیا جاتے، اور کیا کہا جائے اور کیا چھوڑا جائے، میں نے موصوف کو سب سے پہلے ۱۹۰۰ء میں نصف صدی پہلے پٹنہ کے اجلاس ندوہ میں دیکھا تھا، بھرا شباب، مردانہ حسن و جمال، سپید رنگ، سیاہ خوب صورت ڈاڑھی، اور سر پر زلفیں، بلند و بالا قامت، لطیف قیمتی لباس، جلسہ کے ہر اجلاس میں نیا جوڑا زیب بدن، کبھی سر پر عمامہ، کبھی گول ٹوپی، کبھی ٹرکی ٹوپی، بدھ بھل جاتے، آنکھیں اٹھ جاتیں، انگلیاں اشارہ کرتیں، لوگ ایک دوسرے کو دکھاتے اور بتاتے، اسی طرح میں نے دیکھا، اور بتایا گیا کہ یہ علی گڑھ کے ایک تیس عالم ہیں۔

۱۹۰۰ء میں جب میں ندوہ آیا، تو مدرسہ اُن کے ذکر جمیل سے پُر شور تھا، انتظامی جلسے سال میں چند بار ہوتے، اور وہ اُن میں جب آتے تو جلسہ کی اہمیت بڑھ جاتی، ۱۹۰۶ء میں جب اندوہ نکلا، اور وہ اس کے اڈیٹر ہوتے، اور میرے ایک دو مضمون اس میں نکلے، تو تعارف بڑھا، جب وہ آتے میں حاضر ہوتا، اور وہ اپنے بزرگانہ لطف و نوازش سے نوازتے، ۱۹۰۶ء میں جب میری جماعت

کی دستار بندی کا جلسہ ہوا، اور خاکسار کی عربی تقریر نے حاضرین سے داد تحسین حاصل کی، اور حضرت  
الاستاذ نے خوش ہو کر اپنے سر سے دستار اُتار کر میرے سر پر رکھی، تو اس جلسہ میں مولانا شروانی شریک  
نہ تھے، تاہم حضرت الاستاذ نے خود اپنے قلم سے لکھ کر ان کو اس واقعہ کی بڑی مسرت سے خبر دی،  
یہ خط "مکاتیب شبلی" میں درج ہے) استاد کی یہ وساطت مولانا شروانی سے تعریف کا نیا ذریعہ بنی۔  
۱۹۱۱ء میں جب مکاتیب شبلی کی تدوین کا خیال آیا تو استاد نے پھر مولانا شروانی سے تقریر  
کی، کہ ان کے پاس شبلی کے جو خطوط ہوں وہ سید سلیمان کو دیے جائیں، ۱۹۱۲ء میں جب ندوہ میں  
حضرت الاستاذ کے حسب ایما انگریزی مدارس کے نصاب تالیف کی غلطیوں کی تصحیح کا کام میرے سپرد ہوا  
تو پھر تازہ تعریف کی گئی، نومبر ۱۹۱۳ء میں جب حضرت الاستاذ بیمار ہوئے اور حالت بالوسی کو پہنچی تو  
خاکسار حاضر خدمت تھا۔ سب سے پہلے میں نے اس شدت تعلق کی بنا پر جو ان دونوں دوستوں میں تھا،  
اس مضمون کا ایک مختصر کارڈ ان کو بھیجا "افسوس کہ الفاروق" کا مصنف اس وقت موت و حیات کی  
کشمکش میں ہے۔" ۸ نومبر کو مولانا نے وفات پائی، اس کی اطلاع دی، اس کے بعد سے جو ان سے  
مکاتبات کا سلسلہ شروع ہوا تو آج سے دو برس پہلے تک اُس وقت تک برابر قائم رہا جب تک ان کی قوت  
حافظہ اور عام قوت جسمانی کام دیتی رہی، آج سے دو سال پہلے میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے کورٹ  
کی میٹنگ میں سب سے آخری دفعہ ان سے ملا، میں نے دیکھا کہ ان کا تیر سا قد نیم کمان بن چکا ہے، وہ چہرہ جو  
کلاب سا تروتازہ اور شاداب رہتا تھا، پڑ مردہ اور مڑھایا تھا، اسی وقت دل نے کہا کہ یہ چراغ سحر بجھا  
ہی چاہتا ہے۔

میرا عمر بھر دستور رہا کہ حضرت الاستاذ کے مخصوص احباب اور دوستوں سے بزرگداشت  
کا تعلق رکھوں، اور ہمیشہ ان کے سامنے اپنے کو چھوٹا سمجھوں، چنانچہ مرحوم سے خصوصیت کے ساتھ  
میری طرف سے خور دانہ اور ان کی طرف سے بزرگداشت کا تعلق قائم رہا، میں انہیں مخدوم لکھتا، وہ عزیز لکھتے،  
دارالمصنفین کی تاسیس میں مرحوم کی بزرگانہ حمایت ہمیشہ رہنا رہی، دارالمصنفین کے پہلے صدر شمس  
مولوی کر امت حسین اور دوسرے نواب عماد الملک اور تیسرے مولانا شروانی رہے۔ اس تعلق

سے بھی اُن سے خط و کتابت کا سلسلہ اکثر رہا کیا، ایک دفعہ جب اجاب اور بزرگوں کے محفوظ خطوط گئے تو سب سے زیادہ جن کے خطوط میرے پاس بکھے، وہ انہی کے تھے، میں نے جب انھیں اس کی اطلاع دی، تو اس پر مسرت ظاہر فرمائی، اور لکھا کہ اس میں تعجب کی کیا بات ہے، اس کا اُلٹا ہوتا تو تعجب ہوتا۔ وہ قدیم و جدید تعلیم کا بہترین مجموعہ تھے، فارسی و عربی تعلیم گھر پر حاصل کی، عربی کی اونچی کتابیں حضرت مولانا مفتی محمد لطف اللہ صاحب علی گڑھی کے درس میں پڑھیں، انگریزی تعلیم میٹرک تک اگرہ اسکول اگرہ میں پائی، اُن کی جوانی تک علم و فن اور دین و تقویٰ کے باکمال اکابر موجود تھے وہ ہر ایک کے در تک پہنچے، اور ہر ایک سے حسب استعداد کسب فیض کیا، شیخ حسین مینی عرب مقیم بھوپال سے سند حدیث حاصل کی، قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی سے فیض پایا، بیعت قطب الوقت حضرت مولانا شاہ فضل رحمان صاحب گنج مراد آبادی سے کی تھی، مولانا محمد نعیم صاحب فرنگی علی کی زیارت سے بھی فیض یاب تھے،

اُن کا سب سے پہلا مضمون جس نے لوگوں سے خراج تحسین وصول کیا وہ بابر پر ہے جو رسالہ حسن حیدر آباد میں چھپا تھا، اور جس پر مصنف کو ایک اشرفی انعام ملی تھی، مولانا شبلیؒ کی المامون پر اُن کا تبصرہ اُن کا پہلا تنقیدی کارنامہ ہے، جو غالباً ۱۸۸۷ء میں شوق قدوائی کے اخبار آزاد میں چھپا تھا، اُن کے رسائل میں دو بہترین تاریخی رسائل ہیں، یہ دونوں ندوہ کے سالانہ جلسوں میں پڑھے گئے تھے، پہلے کا نام "علمائے سلف" ہے، اور دوسرے کا نام "ناپینا علماء"۔ یہ دونوں انیسویں صدی کی یادگار ہیں، ۱۹۰۱ء میں لاہور سے جب مخزنِ مکتبہ تو اس کی محفل میں بھی شریک تھے، حضرت خسرو کے غزلیات پر اس میں اُن کا مضمون چھپا تھا، ۱۹۰۷ء میں الندوہ کے شریک اڈیٹر ہوتے، تو اخلاق پر اُن کے مضامین بکھے،

علی گڑھ کی مجلسوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حالات میں الصّٰدِقِ لکھ کر پیش کی، حیدر آباد کی میلاد کی مجلسوں کے وہ بانی تھے، اُن میں سیرۃ پر مختلف رسائل لکھے، جو چھپے اور پھیلے، معارف میں اُن کے مضامین اور اُن کی غزلیں اکثر زیب ادواق ہیں۔

شعر و شاعری کا ذوق اُن کو آغاز سے تھا، حسرتِ قلمیں کرتے تھے، اُردو اور فارسی دونوں میں مشقِ سخن کرتے تھے، اُردو میں حضرت امیر مینائی سے اصلاح اور فارسی میں مولانا شبلیؒ سے مشورہ کرتے تھے، فارسی کے مشہور شاعر حضرت خواجہ عزیز سے بھی مولانا شبلیؒ کے ذریعہ سے تعلق رکھتے تھے۔

اُن کے اخلاقی فضائل میں وضعداری بڑی نمایاں تھی، جس سے جتنا ملتے تھے، تمام عمر اسی طرح ملتے رہے، جب لکھنؤ آتے تو منشی احتشام علی صاحب کی کوٹھی میں ٹھہرتے تھے، اور تمام عمر میں کبھی اس وضہ میں فرق نہیں آیا، پھر اس قیام میں جن بزرگوں اور دوستوں سے ملتے کا دستور تھا، اسی طرح وہ جا کر ملتے، اور اتنی دیر بیٹھے، لکھنؤ میں فرنگی محل اور دہلی بھی مولانا محمد نعیم صاحب کی نشستگاہ میں ضرور حاضر ہوتے۔

اُن کی جوانی تھی، کہ ندوہ کا غلطہ بلند ہوا، یہ وہ مجلس تھی، جس کی روحانی اور علمی صدارت جن دہریہوں سے نسبت رکھتی تھی، یعنی مولانا شاہ فضل رحمان صاحب گنج مراد آبادی اور حضرت مولانا محمد لطف اللہ صاحب دونوں ہی سے اُن کو قلبی تعلق تھا، اس لئے وہ ندوہ کے اُن اصلی ارکان میں تھے جن سے ندوہ کی مجلس عبارت تھی، وہ سب سے پہلے ۱۹۱۱ء میں ندوہ کے اجلاس ناگپور کے صدر ہوئے، اور یہیں اسی وقت دولتِ آصفیہ مرحوم کی صدارت امور مذہبی کی خیر عام ہوئی، جس کے بعد اُن کا بارہ تیرہ برس کے قریب حیدر آباد میں قیام رہا، اور جامعہ عثمانیہ کی تاسیس اور شعبہ دینیات کے افتتاح میں اُن کی مساعی مشکور رہیں، حیدر آباد کا حال وہاں کے مقیم احباب سناتیں گے۔

حیدر آباد کے قیام کے زمانہ میں بھی وہ دو دفعہ ندوہ کے اجلاس کے صدر ہوئے، پہلی دفعہ انبالہ میں اور یاد آئے کہ دوسری دفعہ لکھنؤ میں مرحوم کو قومی اداروں میں سے علی گڑھ، ندوہ العلماء اور دارالمصنفین اعظم گڑھ سے خصوصیت کا تعلق تھا، مولانا شبلی مرحوم کے بعد غالباً ۱۹۰۵ء میں وہ انجمن ترقی اُردو کے بھی ناظم ہوئے اور دو تین سال کے قریب خدمت کے بعد

قرۃِ فال مولوی عبدالحق صاحب کے نام بکلا، ان اداروں کے علاوہ دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم سہارنپور کے بزرگوں سے بھی ارتباط رکھتے تھے، اور ان درسگاہوں کی بھی امداد فرمایا کرتے تھے۔ عجیب اتفاق ہے کہ نادانستہ ۱۹۲۶ء میں سفرِ حج میں بھی میرا ان کا ساتھ ہوا، یہ مؤتمر اسلامی والا موقع تھا، یہاں یہ سخت بیمار پڑ گئے تھے، مگر بڑی ہمت کے ساتھ سائے ارکان ادا کئے۔ مدینہ منورہ کے قیام کے زمانہ میں میں نے اُن کا تعارف شیخ ابراہیم صدیقی مدیر کتب خانہ شیخ الاسلام سے کر دیا، یہ تعلق چونکہ علمی اور روحانی دونوں تھا، اس لئے بڑا سازگار آیا، اور اخیرِ اخیر وقت تک قائم رہا، حرمینِ محترمین کی خدمت بھی وہ سالانہ کیا کرتے تھے، اخیر دفعہ جب دو سال ہوسے میں نے اپنے ارادہٴ حج کی اطلاع اُن کو دی، تو لکھا کہ اس دفعہ حرمین شریفین کی خدمت کی قلم آپ ہی کے ذریعہ جاتے گی، مگر روانگی کے وقت نہ اُن کو یاد رہا، اور نہ میں نے یاد دلایا،

ان کو نادر اور قلمی کتابوں کا بڑا شوق تھا، اور اس شوق کی تابع خود انھوں نے لکھ کر معارف میں چھپوائی ہے، مولانا شبلی مرحوم کے ذریعہ سے اور اُن کی پسند سے کتابیں خریدا کرتے، لکھنؤ میں عبدالحسین اور واجد حسین قلمی کتابوں کے تاجر تھے، لکھنؤ آتے تو اُن کے نوادر دیکھتے، اور چھانٹ کر لے جاتے، یوں بھی کتابیں ان کے پاس پہنچتی رہتی تھیں، حیدرآباد کے قیام کے زمانہ میں بھی بہت سی کتابیں حاصل کیں، میں جب ۱۹۲۷ء کے آخر میں یورپ سے واپس آیا، تو عزیزوں اور بزرگوں کے لئے جو تحفے لایا مرحوم کے لئے نستعلیق کے اچھے خطاطوں کی و صلیوں کی عکسی تصاویر کا مجموعہ لاکر پیش کیا۔

پہلے تو اصل وطن علی گڑھ میں بھیکم پور میں تھا، بعد کو بھیکم پور سے کچھ دور اُن کے نام سے اُن کے والد مغفور نے جیب گنج نام ایک گاؤں آباد کیا تھا، وہیں زمانہ اور مردانہ مکانات مسجد اور ایک کُتب خانہ کی عمارت تیار کی تھی، زمینداری کے شغل کے بعد بھی یہی کتب خانہ ان کی دلچسپی کا مرکز تھا۔

سمول تھا کہ مہر کی نماز کے بعد ہاتھ میں ایک بڑی سی لکڑی لے کر باطن میں سیر کو نکل جاتے،

اس وقت اُن کے دوسرے ہاتھ میں تسبیح ہوتی، لکھنؤ آتے تو صبح کو پیدل منشی احتشام علی کی کوٹھی واقع خیالی گنج سے مولوی عبدالباری صاحب ندوی کی کوٹھی ہارڈنگ روڈ تک پیدل جاتے، واپسی سواری پر ہوتی، دارالمصنفین آتے تو احاطہ کے اندر مکہ کے باہر دوش پر ہٹلا کرتے۔

ایک دفعہ دارالمصنفین کا جلسہ انتظامیہ رمضان المبارک میں مقرر کیا، ہم نے غور کرنا چاہا تو جوا میں لکھا کہ کیا رمضان مسلمانوں کے کام میں مانع ہے، غرض تشریف لائے، اس زمانہ میں وہ چائے کے بجائے اوتھین پیتے تھے، میں کافی، اور مولوی مسعود علی صاحب چائے پیتے تھے، سحری میں یہ تینوں شراب القالین لائی جاتیں، اور ہر ایک کا ایک ایک دور چلنا، اور بڑی خوشی سے پیتے، اور بعد کی ملاقاتوں میں اکثر اس کا ذکر کیا کرتے تھے۔

دارالمصنفین کی مسجد مرحوم ہی کی کوشش سے نواب مزل اللہ خاں مرحوم کی امداد سے مولوی مسعود علی صاحب کی نگرانی اور انجینئرنگ میں بنی، پھر دارالعلوم ندوہ کی مسجد بھی برادر موصوف ہی کی نگرانی اور انجینئرنگ میں بنی، مرحوم دونوں کو دیکھ کر برادر موصوف کے تعمیری ذوق کو بہت پسند فرماتے تھے، چنانچہ جب وہ علی گڑھ میں حبیب منزل بنوانے لگے، تو مولوی صاحب موصوف کو بلوا کر اُن سے مشورہ کیا، اُنھوں نے جو مشورہ دیا اس میں سے سامنے کی روکار عمارت ہے، فرماتے تھے کہ اگر یہ حصہ نہ بننا، تو یہ عمارت کچھ نہ ہوتی۔

مرحوم کے اخلاق کی دو خصوصیتیں عجیب تھیں، ایک یہ کہ جس شخص سے جس جہت سے اُن کو تعلق ہوتا، وہ اس سے اسی جہت سے ملتے، اور اسی کے متعلق باتیں کرتے، اس کی دوسری جہتوں سے اُن کو کوئی تعلق نہ ہوتا، حکیم اہل خانہ مرحوم سے گہرے تعلقات تھے، مگر یہ یک جہتی قدیم قلمی مخطوطات اور قدیم تہذیب شرافت کے افکار سے تھی، ان دونوں کی ملاقاتوں میں یہی تذکرے بہتے کہیں بیچ میں سیاست کا نام بھی نہیں آتا، مولانا ابوالکلام سے بھی مولانا شبلی کے واسطے سے اُن کے تعلقات تھے، اُن کی ملاقات اور مکاتبت بھی جو چھپ چکی ہے سیاست کے تذکرہ سے خالی ہے، میری زندگی پر مختلف دور گزرتے ہیں، جن میں سیاست بھی ہے، مگر کبھی کسی خط میں نہ میں نے اس کے متعلق کچھ لکھا۔

اور نہ کبھی انھوں نے پوچھا۔

اُن کی دوسری خصوصیت یہ تھی کہ اُن کی مجلس نیکو کسی کی بُرائی یا غیبت نہیں ہوتی، کوئی کرتا بھی تو اڑا دیتے، خطوط میں بھی احتیاط تھی، اگر ناگزیر طور سے کچھ ذکر آتا تو اس طرح اشارہ کناہ میں کہتے کہ غیر اس کے سمجھنے سے قاصر رہتے،

مرحوم کو اچھی اور تاریخی یادگاروں کا شوق تھا، بعض بادشاہوں کے فرامین، تلواریں یا خنجر اُن کے پاس تھے، میں جب ۱۳۲۷ء میں کابل کے سفر سے واپس آیا اُس کے بعد مرحوم دارالمصنفین آئے تو قالینوں کا تذکرہ نکلا، میں نے عرض کیا کہ نادر شاہ شاہ کابل نے مجھے ایک قالین عنایت کیا ہے، اُن کو دکھایا تو اُس کو پسند کیا، ملا صاحب سے جو اُن کے رفیق خاص تھے، اور ہمیشہ سفر میں ساتھ رہتے تھے، فرمایا: ملا جی یہ تو پٹھانوں کا مال ہے، ساتھ باندھ لو، چنانچہ وہ قالین اُن کے نذر کر دیا کہ شاہان ہشاہاں می دہند، فقیروں کے یہاں اُس کا کیا کام، البتہ شاہ کی دی ہوئی تسبیح سبز شاہ مقصود کی فقیر کے پاس ہے۔

مرحوم بزرگوں کے قصے، لطیفے، حالات اور حکایتیں اس قدر ذوق و شوق و لطف سے مجلس میں بیان فرمایا کرتے تھے، کہ اس وقت وہ بلبل ہزار داستان معلوم ہوتے تھے، اُن کی تقریروں کا بھی یہی رنگ تھا، آواز گو پست تھی، مگر تقریر مسلسل اور تاریخی واقعات کے حوالوں سے پُر تاثیر ہوتی تھی، اُن کی انشاء پر دازی کا بھی ایک خاص رنگ تھا، نہایت مستحضر اور پاکیزہ، تکلف سے بری تصنیع خالی، اور آواز سے پاک، بزرگوں کے تذکرے ادب سے کرتے تھے، زبان فطرۃ نہایت ادب شناس عنایت ہوتی تھی، لیجو میں سختی اور آواز میں کرخنگی مطلق نہ تھی، گرم سے گرم موقعوں پر بھی وہ حدود سے باہر قدم نہیں کھتے تھے۔ بظاہر وہ اخلاق میں بڑے نرم اور مرخ و مرخاں تھے، مگر جب کسی وقت کسی چیز پر اڑ جاتے تو پھر اُس سے نہ ٹپکتے تھے، چنانچہ حیدر آباد سے علمدگی کا سبب ہی پیش آیا، اس پر ایک شعر انھوں نے کہا جو مجھے کبھی بھیجا تھا:-

شاہباز ہستم، ریلے بدست شاہ داشت دست دیگر ترک کردہ در ہوا پرواز کرد

یہ بھی اُن کی سیرت کا قابل ذکر واقعہ ہے کہ باوجود ایک رئیس ابن رئیس ہونے کے اور حکام مملکت سے اچھے تعلقات رکھنے کے سرکاری اعزاز و احترام اور خطاب و القاب سے بچتے تھے، ایک دفعہ اُن کو شمس العلماء کا خطاب ملنے والا تھا، اُن کو خبر ہوئی تو پوری کوشش کی کہ اس خطاب سے اُن کو بری رکھا جائے، فرماتے تھے کہ حیدرآباد کا خطاب اس لئے قبول کیا کہ یہ ایک دولت اسلامیہ کی نشانی تھی۔

مرحوم کو ملت اسلامیہ سے بڑی محبت تھی، اُس کے اچھے واقعات اور مُرست بخش تذکروں سے خوش ہوتے تھے، اور اُس کے نفاق و اختلاف کی باتوں سے ہمیشہ کنارہ کش رہتے، مدوہ کے باہمی اختلاف کے زمانہ میں باوجود اس کے کہ طرفین دوست تھے، دونوں سے بیگانہ ہے، اور جب مولانا شبلی کی وفات کے بعد مصالحت کا زمانہ آیا تو وہ سب کے آگے تھے۔

مرحوم کو سیاست سے سروکار نہیں رکھتے تھے، تاہم ملک کے پچھلے واقعات سے بہت غمگین تھے، عمر کے ساتھ کچھ ملکی اور کچھ خانگی افکار نے بھی اُن کے دل و دماغ کو متاثر کیا، مگر مضابطہ اور متحمل ایسے تھے کہ کبھی اس داستان کا ایک حرف زبان پر نہیں آیا، اُن کے قومی میں سب سے پہلے اُن کے حافظہ نے جواب دیا، اکثر بات بھول جاتے، جب کاروان خیال نکلا، تو اس میں مولانا ابوالکلام کے جواب میں اُن کا یہ بیان پڑھ کر مجھے بڑی حیرت ہوئی کہ ”ہاں مجھے یاد ہے کہ دو نوجوان ابوالنصر آہ اور ابوالکلام نمایاں ہوتے تھے، اسی سلسلہ میں سُنا کہ آپ بغداد چلے گئے، تفصیلات اب معلوم ہوئیں۔“ میں نے انھیں لکھا کہ یہ صحیح ہے کہ سفر عراق پر (شاید ۱۹۰۶ء میں)، دونوں جوان عراق کے سفر کو نکلتے تھے، جن میں سے ایک ابوالنصر غلام یاسین (مولانا ابوالکلام کے بڑے بھائی) تھے، ابوالکلام نہیں تھے، اُن کے رفیق اس سفر میں حافظ عبدالرحمان امرتسری تھے، اور اس وقت مولانا ابوالکلام امرتسر میں وکیل کے ایڈیٹر تھے، بچاڑے ابوالنصر نے عراق میں انتقال کیا، ہندوستان خبر آئی، تو مولانا ابوالکلام نے وکیل میں اپنے سزن و غم کا اظہار فرمایا، انیر میں میں نے لکھا کہ آپ کے اس طرز تصدیق کر دینے سے افسانہ بھی تاریخ بن جائے گی۔

اس پر مرحوم نے خاموشی اختیار کی، اور کچھ جواب نہ دیا، یہ اُن کی خاص عادت تھی کہ جس بات پر گفتگو

کرنا نہیں چاہتے، اُس کے جواب سے اعراض کرتے، اسی سے اُن کے اداس شناس اُن کے مطلب کو سمجھ جاتے۔

مرحوم کو بزرگوں کی یادگاروں سے والہانہ شیفتگی تھی، پٹنہ کے اجلاس ندوہ میں غالباً حاجی شاہ منور علی در بھنگوی بانی مدرسۂ امدادیہ در بھنگہ جو حضرت حاجی امداد اللہ صاحب ہماجر کی کے خلیفہ تھے، ندوہ کے جلسہ میں وہ دستار سر پر باندھ کر آئے جو حضرت حاجی صاحب کا عطیہ اور تبرک تھا، ایک تعلیم یافتہ کی تقریر پر جلسہ میں ایک ایسا پُر عظمت جوش، علماء، مشائخ، صلحاء اور عامۂ مسلمین پر طاری ہوا کہ جو جس کے پاس تھا وہ ندوہ کے نذر کر دیا، شاہ منور علی صاحب نے وہی دستار آثار کو پھینک دی، وہ دستار نیلام ہو کر بڑی قیمت کو فروخت ہوئی، وہ کون خوش قسمت تھا، جس نے آگے بڑھ کر حسب حیثیت قیمت ادا کی، اور اس کو اٹھا کر آنکھوں سے لگایا، نوجوان حبیب الرحمن خان شردانی! پھر اس کو وہ ہمیشہ اپنے لئے طرہٴ سعادت سمجھتے رہے۔

اُن کے اخیر دور کی یادگاروں میں استاذ العلماء مولانا لطف اللہ صاحب کی سوانح عمری، اور خلیفہ بغدادی پر حنفی نقطہ نظر سے تبصرہ ہے، جو معارف میں چھپے ہیں، اور الگ بھی شائع ہوئے، انھوں نے مولانا سلیمان اشرف صاحب کی کتاب المبین پر ایک تبصرہ لکھا، اور میرے پاس بھیجا، اسی زمانہ میں فیر کی تصنیف عرب و ہند کے تعلقات، چھپی تھی، جی چاہا کہ مرحوم کے قلم سے اس پر ایک تبصرہ شائع ہوتا تو مصنف کو فخر و مباہات کا ایک موقع ملتا، اس موقع پر اپنے مطلب کو میں نے اس طرح ادا کیا، المبین پر تبصرہ ملا، یاد آیا کہ حضرت الاستاذ کی تصنیفات پر آپ کا تبصرہ ہمیشہ ہوتا کرتا تھا، چنانچہ المامون، الفزالی، سوانح مولانا روم اور شعر العجم وغیرہ پر تبصرے پڑھے، کیا حضرت الاستاذ کی متروکہ موردنی سعادتوں میں سے راقم کو بھی اس سنت دیرینہ کی موردنی سعادت کے حصول کا موقع ملے گا، مرحوم نے بڑی خوشی سے تبصرہ لکھا، جو معارف میں شائع ہوا۔

مرحوم کی پابندی وضع کی ایک خاص یادگار علی گڑھ میں مولانا سلیمان اشرف صاحب کی قیام گاہ میں اخیر وقت کی حاضری تھی جو بعد مغرب تک جاری رہتی، جب وہ علی گڑھ آتے، یہ حاضری

بلاتعدہ ہر موسم میں اور ہمیشہ رہی، اس وقت دلچسپی کا سامان علمی مسائل پر گفتگو رہتی، مولانا سلیمان اشرف صاحب  
کی وفات کے بعد مولانا عبداللطیف صاحب کی قیام گاہ پر اسی وقت اور اسی حیثیت سے یہ مجلس جاری رہی۔  
مرحوم اپنے دور کے قائم تھے، اب اس جوہر شرافت کا نمونہ کبھی دیکھنے میں نہ آئے گا، اب گلستا  
کارنگ اور ہے، چار دانگ میں ہوائیں اور سمت کی چل رہی ہیں، اب ریاست اور ریاست کے ساتھ کمال  
و فضائل کا یہ اجتماع گزشتہ تاریخ کا ورق بن کر رہ جائے گا، مگر انشاء اللہ یہ ورق یاوکار رہے گا، ع  
ثبت است بر جریۃ عالم دوام ما

سید سلیمان (ندوی)



تاریخ

خطیب بغدادی

## تاریخ خطیب بغدادی

اس دور قحط الرجال کی (جب کہ بقیہ نقیہ رجال علم بھی علمی مجلسوں کو خالی کر رہے ہیں) یہ بڑی سعادت ہے کہ وہ اعلیٰ اسلامی تصانیف جن کو زمانے کی آنکھیں صدیوں سے ترس رہی تھیں، اور جن کے نام صرف کتابوں میں رہ گئے تھے، یکے بعد دیگرے شائع ہو کر دل و دماغ کو متور کر رہی ہیں۔ تاریخ کے سلسلے کو ملاحظہ کیجئے، مثلاً، تاریخ ابن جریر طبری عرصہ ہوا طبع ہو چکی، حافظ ابن عساکر کی تاریخ کے اجزاء شائع ہوئے، حال میں تاریخ خطیب بغدادی مصر سے آئی، طباعت کی ان غویوں کو لے کر جن پر بیروت کے بہترین مطبعے رشک کریں، اہتمام صحت کے ساتھ ضروری تہمتی بھی ہے، رجال کی فہرست دی ہے، ہر صفحے پر سطروں کا شمار ہے، اس تاریخ کی چودہ جلدیں ہیں، کل صفحات ۶۴۱ ہیں تعجب ہے کہ مطبع نے ہر جلد کی لوح پر جلدوں کی تعداد ۱۲، اور صفحات کی تعداد ۸۰۰ م لکھی ہے، انتہا یہ کہ چودہویں جلد کی لوح پر بھی یہی اطلاق درج ہے۔

اس تاریخ کا خلاصہ بھی کیا گیا تھا، اس کا ایک قلمی نسخہ میرے یہاں ہے، یہ خلاصہ فلسکیپ کے ۳۸ صفحات پر ختم ہوا ہے۔ خلاصہ نگار قاضی ابوالعین مسعود بن محمد بخاری حنفی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد ہیں، دیباچہ میں تاریخ خطیب کی تعریف کر کے لکھتے ہیں کہ "طویل زیادہ ہے، اس لئے میں نے منتخب رجال کے (بہ ترتیب اصل کتاب) حالات، شعر، حدیث، حکایت حسب سند خود مختصراً نقل کئے ہیں" واضح ہو کہ کل رجال خلاصہ کی تعداد چند صد سے متجاوز نہ ہوگی، منتخب شعر وغیرہ مستقل عنوان ہیں۔

بستان المحدثین سے واضح ہوتا ہے کہ تاریخ خطیب کا کوئی حصہ شاہ (عبدالعزیز) صاحب کے پیش نظر بھی تھا مگر مطبوعہ نسخہ کو دیکھ کر یہ یقین مشکل ہے، کہ کوئی نسخہ کتاب تھا، عبارت بستان کا ترجمہ یہ ہے۔

تاریخ بغداد خطیب بغدادی کی تصانیف میں سے ہے، اس کے جز ثانی کے شروع میں مناقب بغداد اور

اس مبارک بنیاد کی زندگی اور اس کے باشندوں کے محسن اخلاق درج کئے ہیں ۴

اس کے بعد بغداد کے دونوں دریاؤں کا جو جلد اور فرات میں ذکر کیا ہے، بخاری کے حالات  
شرح ویسٹ کے ساتھ لکھے ہیں، محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب کے احوال تک کتاب کا ایک بڑے ختم ہوا  
ہے، پہلی اسناد اس کی یہ ہے، حافظ ابو بکر نے کہا ہے کہ ہم کو عبدالعزیز بن ابی الحسن القرطبی نے خبر  
دی۔ الخ،

اس کے بعد چند شعر مدح بغداد کے نقل کئے ہیں جن کا پہلا شعر ہے ۵

فَدَى لَكَ يَا بَغْدَادُ كُلَّ قَبِيلَةٍ مِنْ الْأَمْصَاحِ حَتَّى خَطْفَى وَدِيَارِيَا

مطبوعہ نسخہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مناقب بغداد جلد اول کے ابتداء میں ہیں، علیٰ ہذا التقیاس  
جلد و فرات کا ذکر، امام بخاری کا ذکر جلد دوم کے آغاز میں ہے، محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب کا ذکر  
اسی جلد کے تین بروج ختم ہونے پر شروع ہوتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ شاہ صاحب کے ملا حطی میں کونسی  
جلد تھی، بظاہر جلد اول و دوم کا مجموعہ تھا، اس صورت میں ابن ابی ذئب کے ذکر تک بروج کتاب ختم  
ہونے کا کیا مطلب ہوگا۔

خطیب بغدادی | امام احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن ہمدی بغدادی، کنیت ابو بکر، ۳۹۷ھ میں  
بمقام درزہ بجان پیدا ہوئے جو عراق کا ایک قریہ تھا، ان کے والد قریہ مذکور میں خطیب تھے، اور فی الجملہ  
علم آشنا، باپ کی تحریص سے بیٹے نے تحصیل علم شروع کی، گیارہ برس کی عمر تھی کہ والد نے ان کو خدشہ  
سنوائی شروع کر دی تھی، اس کے بعد خطیب نے اپنی محنت سے اقلیم در اقلیم سیاحت کر کے علم حاصل کیا،  
جلد فتون حدیث میں اہل وقت ہو گئے، حافظ ابو نعیم ان کے مشاغل میں ہیں، حافظ ابن ماکو لا شاگرد  
حافظ ابن عساکر جو بیس شاگردوں کے شاگرد، خطیب کا شمار کبار شافعیہ میں ہے، فقہ ابن المظاہلی اور

۱۔ خلیف کی تاریخ ولادت جیسا کہ خود انھوں نے تصریح کی ہے یوم پنجشنبہ ۲۴ جمادی الآخر ۳۹۷ھ ہے۔ اور سب سے پہلے انھوں نے حدیث  
کا مطالعہ شروع کیا ہے۔ ملاحظہ ہو تاریخ بغداد ج ۱۱۔ ص ۱۱۲۔ محمد عبد الرشید نعمانی

قاضی ابوالطیب سے حاصل کی، اس پر اتفاق ہے کہ دارقطنی کے بعد علوم حدیث کا ماہر ان سے بڑھ کر نہیں ہوا، حفاظ کا ان پر خاتمہ ہو گیا، صاحب بیہیت، باوقار اور ثقہ تھے، خط پاکیزہ تھا، کثیر القبط، فصیح البیان، آواز بلند تھی، جو روایت حدیث کے وقت جامع منصور کے آخری حصے میں سنی جاتی تھی، سنی کریمہ کے سامنے صحیح بخاری مکہ مکرمہ میں پانچ دن میں پڑھی، عمر کا زیادہ حصہ بغداد میں صرف کیا، حاضری حرم کے وقت زمزم پی کرتیں دعائیں کیں، بغداد میں اپنی تاریخ کی روایت کریں، جامع منصور میں روایت حدیث کریں، حضرت بشر حافی کے پہلو میں دفن ہوں، یمینوں دعائیں قبول ہوتیں۔

سفر حج میں شام تک قریب غروب ایک قرآن ترتیل کے ساتھ ختم کر لیتے تھے، اس کے بعد لوگ جمع ہو کر روایت حدیث کی التجا کرتے، خطیب سواری میں بیٹھ کر روایت حدیث کرتے (عرب میں سفر شب کو ہوتا ہے) ایک بار کسی نے ان کو دیکھ کر کہا تم حافظ ابو بکر خطیب ہو، فرمایا میں ابو بکر خطیب ہوں، حفظ حدیث دارقطنی پر ختم ہو گیا، چلتے چلتے کتاب کا مطالعہ کرتے جلتے، حنبلیوں کی سختی سے تکلیف اٹھاتی، تصانیف کی تعداد ۵۶ ہے (تفصیل ملاحظہ ہو تذکرۃ الحفاظ ذہبی میں)۔

بہت دولت مند تھے، اہل علم اور علم کی خدمت میں بڑی بڑی رقیں خرچ کیں۔

عقائد میں مذہب ابوالحسن اشعریؒ کے پیرو تھے جو بقول امام سبکی محدثین کا مذہب قدیم و حدیثاً رہا ہے۔

ایک بار شیخ ابواسحاق شیرازی کے درس میں حاضر ہوئے، شیخ نے ایک حدیث بکھر بن کثیر السقا سے روایت کی، بعد روایت خطیب کی جانب متوجہ ہو کر کہا ان کی نسبت کیا کہتے ہو، کہا اجازت ہو تو حال بیان کروں، یسکر شیخ ان کے سامنے سنبھل کر شاگرد کی طرح بیٹھ گئے، خطیب نے اس شرح و بسط سے حال بیان کیا کہ اس کو سن کر شیخ ابواسحاق نے کہا کہ خطیب اپنے وقت کے دارقطنی ہیں۔

اکثر برس کی عمر پا کر ۶۳ھ میں انتقال کیا، نماز جنازہ ابوالحسن ابن المہندی باندہ نے پڑھائی، شیخ ابواسحق شیرازی نے جنازہ کو کندھا دیا، حضرت بشر حافیؒ کے پہلو میں دفن ہوئے

رضی اللہ عنہ، وفات سے پہلے کتابیں وقف کر دیں، مال و دولت خلیفہ کی اجازت لے کر تقسیم کر دی، چونکہ کوئی وارث نہ تھا، لہذا مروت کو حق بیت المال ہوتا، اجازت یوں ضروری تھی، (ماخوذ از تذکرۃ المحفاظ علیہ و طبقات سبکی)۔

**تاریخ خطیب** جیسا کہ اوپر لکھا گیا تاریخ چودہ جلدوں میں ہے، مہر سے ۱۳۴۹ھ میں اشاعت شروع ہوئی، بغداد کے حالات و واقعات آغازِ بنیاد سے ۱۳۳۴ھ تک لکھے ہیں، اور یہ زمانہ جیسا کہ لوح کتاب پر بھی لکھا ہے، بغداد کی اقبال مندی کا زمانہ ہے، خطیب دیباچہ میں لکھتے ہیں۔  
یہ کتاب میرزا اسلام کی تاریخ ہے جس میں اس کے آبادی کا ذکر ہے، اس کے کبریا ساکنین، دارین اور علماء کا ذکر ہے، ایضاً علم و معرفت کی حد تک میں نے اس میں حالات لکھ دیئے ہیں؟

اس عہد کے دستور کے مطابق حالات و واقعات بسلسلہ روایت لکھے ہیں، سب سے اوّل بروایت یونس امام شافعیؒ کا قول لکھا ہے، یونس سے پوچھا تم بغداد گئے ہو، نفی میں جواب سکر فرمایا، ما رأیت الذین انما تم نے دنیا نہیں دیکھی۔

تاریخ خطیب جس طرح بہترین زمانے کی تاریخ ہے، اسی طرح طرزیان کے لحاظ سے مسلمان مورخین کی تصنیف کا اعلیٰ نمونہ ہے، الفاظ بقدر معافی استعمال کئے ہیں، عبارت آرائی و مدح طرازی کا نام نہیں، بیاد صاف اور متین ہے، جرح و تعدیل دونوں بے لاگ ہیں، اگرچہ بعض معرکہ الارامقات میں قوت فیصلہ کی کمی نمایاں ہے، محدثانہ روایات ہیں، ادبیانہ مبالغہ، منطقیانہ تذبذب پاس نہیں۔

روح تاریخ مروجہ طریقہ سے علیحدہ ہے، بجائے خلفاء و ائمہ کو مستقل موضوع قرار دے کر ان کے حالات بیان کرنے کے رجال تاریخ کا ذکر بترتیب حروف تبعی کیا ہے، اسی سلسلہ میں اپنے اپنے موقع سے خلفاء و ائمہ بھی آجاتے ہیں، رجال کے سلسلے میں ہر فن اور علم کے ماہرین مذکور ہیں، مفسرین و محدثین و فقہاء سے لے کر شعراء و مغنیین و اہل صنعت تک سب ہی کا ذکر ہے، اس طرح ۸۳۱ء مشاہیر رجال کا ذکر ہے۔

چونکہ یہ زمانہ مجتہدانہ قوت کا تھا اس لئے اکابرین امت سب ہی اس سلسلے میں آگئے ہیں،

مگر وہ حضرات جو بعد کو ہوئے۔ ابتدائی چند بابوں میں مختلف فقہی مسائل سے محدثانہ و فقہانہ بحث کی ہے، مثلاً زمین بغداد کی بیع و شرا اور اس کی پیداوار کا کیا حکم ہے، چونکہ حضرت عمرؓ نے سوادِ عراق کی زمین کو مسلمانوں کے حق میں وقف فرمادیا تھا اس لئے اس پر مالکانہ قبض و تصرف فقہاء کے ایک گروہ کے نزدیک ناجائز و مکروہ تھا، امام احمد بن حنبلؒ سے کسی نے تقوٰی کے متعلق کوئی مسئلہ پوچھا تو فرمایا: استغفر اللہ! میرے لئے ورع و تقوٰی کے مسئلے پر گفتگو کرنی درست نہیں اس لئے کہ میں بغداد کی پیداوار کھاتا ہوں، بشر بن الحارث (حافی) ہوتے تو وہ تم کو جواب دے سکتے، صلحاء کو اسی لئے بغداد کی سکونت میں کلام تھا، اس بحث پر موافق و مخالف دونوں پہلوؤں سے بسیط بحث کی ہے، فیصلہ جواز کے حق میں دیا ہے، دوسرے باب میں یہ بحث ہے کہ حضرت عمرؓ نے ارضِ سواد فاتحین میں تقسیم کیوں نہیں فرمایا، اسی سلسلے میں عہد فاروقی کے بند و بست اراضی کا ذکر آتا ہے، جو حضرت عثمانؓ بن حنیف صحابی نے کیا تھا، اس بیان میں بند و بست شذائِ ارضی کی شرح لگان، اقسامِ پیداوار، تعداد و رقبہ سب کچھ آجاتا ہے، لگان صرف قابلِ زراعت اراضی پر تھا، مکانات وغیرہ پریکس نہ تھا، دوکانوں پریکس ہمدیٰ خلیفہ نے لگایا، ۱۶۷ھ میں۔

اسی سلسلے میں ایک باب اُن روایتوں پر ہے جو عراق کی بُرائی پر ہیں اور بعد بیان ان کی نتیجہ کے ضعیف قرار دیا ہے، اس کے بعد مناقبِ عراق اور اہلِ عراق کی صفات کا بیان کیلئے، عراق کی آب و ہوا کے اعتدال کی تعریف ہے، اہلِ عراق کی عقل و اخلاق کی تعریف ہے، اس کے سائین کی خدمت حدیث کا بیان ہے، فرماتے ہیں کہ محدثین بغداد کا دامن و منبع حدیث اور کذب روایت کی شہرت سے پاک ہے، بخلاف اہلِ کوفہ و خراسان کے کہ ان کے احادیث موضوعہ اور اسانید معنومہ پر جلدوں کی جلدیں لکھی گئی ہیں، ایک قول لکھا ہے: ”علم حجازی، اخلاقِ عراقی، طاعتِ شامی جب کسی شخص میں جمع ہوں تو وہ کامل ہے“ دوسرا قول اذخرجت من العراق فالدنيا كلها رستاق۔ جب تم عراق سے نکل آتے تو ساری دنیا دیارِ بہات ہے، یوم جمعہ بغداد کا، تراویحِ مکہ کی، عیدِ طرسوس کی مشہور تھی۔ بغداد اس مقام کا قدیم نام بغداد تھا، بغداد کی وجہ تسمیہ یہ لکھی ہے کہ بقیع اہلِ مشرق کے ایک بُت کا نام

تھا، داد بھنے عطیہ یعنی بے دیوتا کا بخشا ہوا، اسی لئے اگلے زمانے میں فقہاء اس نام کا استعمال کمزور خیال کرتے تھے، اب بغداد، بغداد شریف ہے، یہ ہے ارباب صلاح اور اہل دل کی گرمی تاثیر، بغداد کو بغداد اور معدان بھی کہتے تھے (کیا دان اس میں ہندی کا لفظ خیرات کے معنی میں ہے؟) ایک نسخہ میں تیغ کو باغ کا مخفف بھی بیان کیا ہے اور آذ ایک آدمی کا نام۔ اس صورت میں نام بغداد تھا اس نام کے استعمال میں فقہاء کو کراہت نہ تھی۔

منصور نے جس موقع پر مدینۃ السلام آباد کیا وہاں اہل بغداد کا ایک مزمہ تھا جس کا نام المیاد تھا ساتھ آدمی اس کے مالک تھے، منصور نے ان کو معاوضہ دے کر رضامند کیا اور اسی مقام پر نیا شہر آباد کیا، چونکہ یہ شہر جلد کے کٹامے بسایا گیا اور وجہ کا نام وادی السلام و قصر السلام تھا اس مناسبت سے شہر جدید کا نام مدینۃ السلام رکھا گیا۔

خلافت بنی عباس جن اثرات کے تحت بنو امیہ کے مقابلے میں قائم و کامیاب ہوئی ان کا اقتدار یہی تھا کہ اس کا دار الخلافہ و مرکز عراق میں ہوتا، اسی لئے عبداللہ السفاح اول خلیفہ عباسی <sup>۱۳۶ھ</sup> نے دار الخلافہ پہلے کو فہ میں بنا کر اس کا نام ہاشمیہ رکھا، <sup>۱۳۷ھ</sup> میں انبار کو دار الخلافہ قرار دے کر ہاشمیہ سے موسوم کیا، وہیں سفاح کی وفات و تدفین ہوئی اور وہیں منصور کی میت (معجم البلدان)

مدینۃ السلام کی بنیاد <sup>۱۳۸ھ</sup> میں رکھی گئی، <sup>۱۳۹ھ</sup> میں شاہی عمارتوں کا اس حصہ تیار ہو گیا کہ منصور مع لشکر اور خزانے کے ہاشمیہ سے منتقل ہو کر وہاں آ گیا، سلسلہ تعمیر <sup>۱۴۰ھ</sup> تک جاری رہا۔ سنہ مذکور میں چار دیواری تیار ہونے پر کام ختم ہو گیا، مصارف تعمیر چالیس لاکھ آٹھ سو درم ہوئے، طریقہ تعمیر تھا کہ اول تمام مالک خلافت سے ہر قسم کے کاریگر مثلاً انجینیر (مهندس)، معمار، بنجار، لوہار وغیرہ فراہم کئے گئے ان کی تنخواہیں مقرر کیں، اس طرح ہزاروں آدمی بچھ ہوئے پر انجینیروں کو اپنا ذہنی نقشہ سمجھایا، انھوں نے اس کے مطابق داخلہ کیل کی، شہر کا نقشہ مدور قرار دیا گیا، اس اہتمام سے تعمیر شروع ہو کر بائیس سال میں ختم ہو گئی، عجمیت کا اثر یہ بھی تھا کہ ساعت نو بخت منجم نے تجویز کی، یہاں تعمیر کے ضمن میں بہت سے مفید مباحث آجاتے ہیں، مثلاً معماروں وغیرہ کی شرح تنخواہ، اس کی مناسبت

ہے اس عہد میں اجناس کا نرخ مدینۃ السلام کی پیمائش، اس کے دروازے، مساجد، پل، مقابر، نہریں، وغیرہ۔

تغیر کے بعد جو زمینیں خود منصور نے کیں ان کا ذکر ہے، بازار پہلے محلّات شاہی کے زیادہ قریب تھے، دور ہٹا کر آباد کئے گئے، اس طرح کھڑکی آبادی وجود میں آئی، سرٹکیں چوڑی کی گئیں، سب سے زیادہ چوڑی سرٹکیں چالیس زراعہ (ہاتھ) چوڑی تھیں، تقریباً ۷ فٹ کھڑکی کے بعد صافہ و بعد مبدی کے لئے آباد کیا، یہ ۱۵۴۸ء کا واقعہ ہے، اسی طرح عہد بعد کے اضافے بیان کئے ہیں، اسی ضمن میں عروج و شکست کا وہ منظر سامنے آتا ہے جب کہ المقدّر کے عہد (۱۵۷۸ء) میں سیفروم کی آمد میں شہر آراستہ کیا گیا تھا، تفصیل کا شوق ہے تو اصل کتاب دیکھو۔

ان مقابر کے بیان میں جو علماء و صلحاء کے لئے مخصوص تھے جدا گانہ مستقل باب ہے، سب سے پہلے ان مقابر قریش کا بیان ہے جہاں حضرت موسیٰ کاظمؑ کا مزار تھا (یہی مقام اب کاظمین ہے) ابو علی الخلال کا قول نقل کیا ہے، ما احدثنی امر فقصت قبر موسیٰ بن جعفر فتوسلت بہ الا سہل اللہ تعالیٰ لی ما احببت، جب مجھ کو کوئی مشکل پیش آتی اور میں موسیٰ بن جعفرؑ کی قبر پر حاضر ہو کر ان کے توسل سے دعا کرتا تو اللہ تعالیٰ میری مراد بر لاتا۔

باب حرب کے مقبرے میں امام احمد بن حنبلؒ اور حضرت بشر حافیؒ مدفون تھے، اسی سلسلے میں دو روایتیں ہیں، امام احمد بن حنبلؒ کی وفات کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا کہ ہر قبر پر ایک قندیل روشن ہے، پوچھا یہ کیا ہے، جواب ملا تم کو معلوم نہیں؛ امام احمد بن حنبلؒ کی آمد کے سلسلے میں یہ قبریں پُڑھ جوتی ہیں، جو عذاب میں تھے ان پر رحم فرمایا گیا، خاکسار کہتا ہے کہ جو افراد امام کا استقبال اسی شان سے ہوتا تھا، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دوسری روایت حضرت بشر حافیؒ کے وصال کے متعلق ہے، ایک راوی کا بیان ہے کہ میں نے اپنے ایک پڑوسی کو بعد وفات دو گتے پہنے ہوئے دیکھا، استفسار پر کہا کہ ہمارے قبرستان میں بشر بن الحارث دفن ہوئے ہیں، اس سلسلے میں تمام اہل مقبرہ کو دو دو گتے عطا ہوئے ہیں، قدس سرہ۔

حضرت معروف کرمیؒ کی قبر باب الدیر کے مقبرے میں تھی، اس کی نسبت لکھا ہے، قبر معروف الکرمی مجہد لقضاء الخواجی۔ سو مرتبہ قل هو اللہ پڑھ کر جو دمہ ان کے قبر کے قریب کیا مقبول ہوتی ہے۔

مقبرہ خیزران میں محمد بن اسحاقؒ مصنف سیرۃ مدفون تھے، نیز امام اعظم ابو حنیفہؒ امام اعظم کی قبر کے متعلق امام شافعیؒ کی ایک روایت لکھی ہے، علی بن میمون (شاگرد امام شافعی) روایت کرتے ہیں کہ مجھ سے شافعیؒ نے کہا، انی لا تبرک بآبی حنیفۃ واجبی الی قبرہ فی کل یوم یعنی زائراً فاذا عرفت لی حاجۃ صلیت رکعتین وجئت الی قبرہ وسألت اللہ تعالیٰ الحاجۃ عندک فما تبعد عنی حتی تقضی، میں ابو حنیفہؒ کے توسل سے برکت حاصل کرتا ہوں، ہر روز ان کی قبر کی زیارت کو جاتا ہوں، جب کوئی حاجت پیش آجاتی ہے دو رکعت نماز پڑھ کر ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں، دعا کے بعد مراد برآئے میں دیر نہیں گنتی،

۱۔ زیارت قبر کے موقع پر زائر کے لئے اپنے اور میت کے حق میں دعا کرنا مسنون ہے، چنانچہ اس سلسلہ میں بکثرت روایتیں کتب حدیث میں منقول ہیں۔ امام شافعیؒ کا یہ واقعہ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ شیخ ابن تیمیہؒ اپنی افتاء طبع کی بنا پر ناخن اس واقعہ کی کڑی کے پیچھے ہیں (ملاحظہ ہو اقتضای القہر المستقیم ص ۲۴۳ و ۲۴۴ طبع مصر ۱۳۳۵ھ) اور شیخ موصوف کی کورازہ تقلید میں ہمارے دور کے بعض علماء اہل حدیث بھی اس واقعہ کو جھٹلانے کے لئے بڑی طرح پیچھے پڑے ہیں۔ حالانکہ محدث کوثریؒ نے "معنی القول فی مسئلہ التوسل" میں اس واقعہ کی سند کو صحیح بتایا ہے۔ اور خود حافظ خطیب بغدادی کی طبیعت امام اعظم (رضی اللہ عنہ) کے فضائل و مناقب کے سلسلہ میں کسی ایسی روایت کے بیان کرنے پر آمادہ نہیں ہوتی کہ جس کی سرے سے کوئی حقیقت نہ ہو۔ خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں وہاں کے علماء و اولیاء کے مقابر کے حالات میں ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے جس کے الفاظ میں باب مآذ کو فی مقابر بغداد الفصیحۃ بالعلماء والزهاد اور پھر اس عنوان کے تحت وہاں کے مشہور مقبروں کا تفصیل کے ساتھ تعارف کر لیا ہے جو کچھ بیان کیا ہے اس کی اسناد بھی ساتھ ہی نقل کر دی ہے، امام شافعیؒ کا یہ واقعہ بھی موصوف نے با اسناد ہی نقل کیا ہے۔ اور لطف یہ ہے کہ اس اسناد کے لکھنے والوں میں سے اکثر حضرات کا ترجمہ خود انھوں نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے اور ان کی توثیق بھی کی ہے۔ چنانچہ اس روایت کے پہلے راوی حسین بن مہر کی کہتے ہیں وہاں جسد و قلاوہ پختہ تھے (ج ۸ ص ۸۵) اور دوسرا راوی یحییٰ بن ابراہیم ابو حفص مغربی کہتے ہیں ان کی قبر پر ہے وہاں ثقبہ (وہ ثقبہ تھے) (ج ۱۰ ص ۲۶) اور تیسرا راوی یحییٰ بن ابراہیم کہتے ہیں وہاں ثقبہ (وہ ثقبہ تھے) (ج ۱۰ ص ۲۶) اور اس کے آخری راوی علی بن میمون کا ذکر وہ حافظ ابن جریرؒ نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے اور ان کو ثقہ کہا و تہذیب ج ۱ ص ۳۹۹۔ یہ واضح رہے کہ حافظ ابو یوسفؒ بن محمد ثابت ثقہ ہیں اور محدث حاکم بن یحییٰ اور ابی صابغہ اللہ بن علی العیسیٰ بن ابی شریحہ میں وثاق طبرانی



روایتیں ہیں۔

حافظ ابو نعیم سے خطیب نے روایت کی ہے کہ ابو جعفر الحضری مہلبین اس کے منکر تھے کہ جو مصنوعی قبر کو دفن کی بلندی پر ہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی قبر ہو، اور یہ بھی کہتے تھے کہ شیعوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ قبر کس کی ہے تو وہ سنگسار کر دیں گے، یہ قبر مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی ہے، اگر یہ قبر علی رضی اللہ عنہ کی ہوتی تو میں اس کو اپنا لمجاو ماؤی بنا لیتا۔

حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی قبر کے متعلق لکھا ہے، احمد بن سعید الحمال سے روایت ہے، سألنا ابانعم عن زیارة قبر الحسین فکانہ انکوان یعلم این قبرہ۔ میں نے ابو نعیم سے زیارة قبر حسین رضی اللہ عنہ کی بابت دریافت کیا تو ان کے بیان سے ایسا معلوم ہوا کہ ان کو اس کا علم نہ تھا کہ ان کی قبر کہاں ہے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ذکر کے سلسلے میں پانچواں نمبر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ذکر کا ہے، اثنائے ذکر میں لکھا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو کوفہ قرآن اور شرائع و احکام کی تعلیم کے لئے بھیجا، فبیت عبد اللہ فیہم علما کثیرا و فقه منہم جماغفیرا۔ کوفہ پہنچ کر عبداللہ رضی اللہ عنہ نے کوفیوں میں بکثرت علم پھیلایا، اور ایک گروہ کثیر ان کی تعلیم سے فقیہ بنا، خاکسار کہتا ہے کہ یہی علم فقہ حنفی کی بنیاد ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اخلاق اسلامی کی وسعت کا ایک واقعہ اس زمانہ میں شیعہ ہدایت بن سکتا ہے علقتہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ مدائن مکلا راستے میں ایک مجوسی بھی ہمارے ساتھ ہو لیا، اُس کے چل کر عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کسی ضرورت سے ہم سے الگ ہو گئے، واپس آئے تو مجوسی دوسرے راستے پر جا چکا تھا، یہ دیکھ کر اس راستے پر جا کر اس سے ملے اور سلام کیا، اور فرمایا، ان للصحبة حقا رفاقت کا بڑا حق ہے، کاش اس واقعے کو سن کر ہمارے سینے کشادہ ہو جائیں۔

ترجمہ | صحابہ کرام کا ذکر ص ۲۱ پر ختم ہونے پر کتاب اپنے موضوع کی طرف رجوع کرتی ہے، اور اہل بغداد کا ذکر شروع ہوتا ہے، خطیب لکھتے ہیں:-

• اس سلسلے میں غلقہ، اشرف، کبرار، قضاة، فقہار، محدثین، قراء، زکوا، صلحاء، متادین،

شعراء اہل مدینۃ السلام کا ذکر ہے، اہل مدینۃ السلام سے وہ مراد ہیں جو مدین پیدا ہوئے یا دوسری

مگر سے آکر دہاں بسے، ان کا بھی ذکر ہے جو بغداد چھوڑ کر دوسری جگہ فوت ہوئے، وہ بھی مذکور ہیں جو اس کی نزاع قریب میں ساکن تھے یا دہاں آکر رہے، ان کی کنیت، ان کا نسب، مشہور واقعات، حسب اخبار تک، تہ عمر، تاریخ وفات، حالات بقدر اپنی معرفت و علم کے درج کئے ہیں، اسی کے ساتھ ان کے متعلق شاذ و غیرہ و ذم و قدح، قبول و رد اور تعدیل و مرجح کے جو الفاظ محفوظ ہیں، وہ نقل کیے ہیں اور حروف معجم کی ترتیب ملحوظ ہے، تاکہ مطلب آسانی حاصل ہو سکے، بعض اوقات کسی بلند پایہ کتاب میں کوئی اہم مضمون نظر سے گزرادوسرے وقت تلاش کیا، بہت وقت صرف کیا، نزلہ چھوڑ دیا، حالانکہ ضرورت و حاجت باقی رہی، اسی لئے حروف تہجی کی ترتیب اختیار کی۔

نام مبارک سے برکت حاصل کرنے کے لحاظ سے اول ان صاحبوں کا ذکر ہے جن کا نام محمد تھا، اس کے بعد حروف تہجی کی پابندی کی ہے، اسی ضمن میں حافظ تیمیجی کا قول نقل کیا ہے کہ طالب حدیث پر لازم ہے کہ سب سے اول اپنے شہر کی کتب حدیث اور ان کے مؤلفین کے حال سے آواز کرے، ان کی فہم میں ملکہ تامل بہم پہنچائے جس سے صحیح و سقیم وغیرہ کی معرفت تامل حاصل ہو، اس کے بعد دوسرے شہروں کو لے۔

رجال مذکورہ کے حالات کے ضمن میں بڑے بڑے علمی دقائق و مباحث مجتہدانہ و محدثانہ قوت کے ساتھ حل ہوتے جلتے ہیں، جن سے علماء استفادہ کر سکتے ہیں، کاش اہل مطبع مطالب کی فہرست بھی مرتب کر سکتے، جس طرح یورپ میں ہوتا ہے۔

اسم مبارک سے مستحق مشاہیر کے ۱۵۷۹ تذکرے تین جلدوں میں آئے ہیں، چوتھی جلد احمد نامی مشاہیر

سے شروع ہوتی ہے،

ابو حنيفة

النعمان بن ثابت

## ابو حنیفۃ النعمان بن ثابتؓ

النعمان بن ثابتؓ، ابو حنیفۃ تھیں، امام اصحاب الراۃ، فقیہ اہل عراق، انس بن مالکؓ کو دیکھا،  
عطاء بن ابی رباحؓ، نافع مولے ابن عمرؓ، حماد بن ابی سلیمانؓ، ہشام بن عروہؓ، علقمہ بن مرثد وغیرہم سے  
سماعت حدیث کی، عبداللہ بن المبارکؓ، وکیع بن الجراحؓ، یزید بن ہارونؓ، ابو یوسف القاضیؓ، محمد بن حسن  
وغیرہم نے اُن سے روایت کی۔

نسب کی بابت منجملہ دیگر مختلف روایتوں کے امام صاحب کے پوتے اسمعیل بن حماد کی روایت ہے  
کہ ہم ابنائے فارس سے ہیں، غلامی نے کبھی ہم کو مس نہیں کیا، داہل البیت اور ای بانی البیت، شروانیؒ  
ولادت ۸۸ھ، حلیہ میاں قد: خوش رو، خوش لباس، عطر کا استعمال کثرت کر کے مکان سے برآمد ہو  
پر نفیض معطر ہو جاتی، نیک صحبت، بڑے کرم کرنے والے، اپنے بھائیوں کے دلی غمخوار، خوش بیانی میں قانع،  
شیریں آواز، بلند ہمت،

علم افقہ خاص کر سیکھی، حماد بن ابی سلیمان کے حلقہ درس میں ان کے سوا کوئی اور استاد کے سامنے  
نہ بیٹھا، دس برس ان کی صحبت میں رہے، ایک موقع پر اپنی جگہ ان کو بیٹھا کر حماد باہر گئے، یہ لوگوں کے  
سوالوں کا جواب دیتے رہے، ایسے مسئلے بھی آتے جو استاد سے نہ سنے تھے، استاد کی واپسی پر مسائل مذکور

۱۔ واضح ہو کہ خطیب بغدادی نے امام صاحبؓ کے حال میں پورے سوا صفحے لکھے ہیں، مضمون ذیل میں مذاقِ حال کے مناسب مضامین  
اقباس کے لکھے گئے ہیں (شروانیؒ) ۲۔ دیکھو اس کی تائید میں تذکرۃ الحفاظ امام ذہبیؒ جلد اول، تہذیب التہذیب حافظ ابن حجر  
العسقلانیؒ الجرح المأثر، مرآۃ الجنان امام یاقوتیؒ، امام یاقوتیؒ چار صحابہ کرامؓ کی روایت کے قائل ہیں (شروانیؒ)

۳۔ جناب ہمیشہ کو غائب یاقوتیؒ کی عبارت کے سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی، علامہ یاقوتیؒ حضرت انسؓ کو دیکھنے کے قائل ہیں، لیکن کسی  
صحابی سے امام صاحبؓ کی روایت مرث کے قائل نہیں۔ محمد عبدالرشید نطانیؒ، یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مرث روایت جو مالک کی علی سے روایت  
کے واسطے انہوں نے بیان کی ہو اور وہی روایت

خدمت میں پیش کئے جو شاٹھ تھے، اُستاد نے چالیس سے اتفاق کیا، بیس سے اختلاف، شاگرد نے قسم کھائی کہ ساری عمر حاضر رہوں گا، چنانچہ اُستاد کی وفات تک ساتھ رہے، کل زمانہ رفاقت اٹھارہ برس تھا، اُستاد کے بیٹے اسماعیل کہتے ہیں کہ ایک بار والد سفر میں گئے اور کچھ دن باہر رہے، واپسی پر میں نے پوچھا، آبا جان! آپ کو سب سے زیادہ کس کے دیکھنے کا شوق تھا؟ ان کا خیال تھا کہیں گے بیٹے کے دیکھنے کا، کہا ابو حنیفہ کے دیکھنے کا، اگر یہ ہو سکتا کہ میں کبھی نگاہ ان کے چہرہ سے نہ اٹھاؤں تو یہی کرتا۔

محمد بن فضیل مابذنی نے روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ نے بیان کیا کہ میں امیر المؤمنین خلیفہ (ابو جعفر) منصور کے پاس گیا تو پوچھا تم نے علم کس سے حاصل کیا، میں نے کہا کاو سے، انھوں نے ابراہیم ذہبی سے، انھوں نے عمر بن الخطاب، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباسؓ سے، منصور نے سُن کر کہا، خوب خوب، ابو حنیفہ تم نے بہت مضبوط علم حاصل کیا، وہ سب کے سب طیبین و طاہرین تھے، سب پر اللہ کی درود۔

دوسری روایت میں ہے کہ خلیفہ منصور سے عیسیٰ بن موسیٰ نے کہا کہ یہ (ابو حنیفہ) آج دنیا کے عالم ہیں، پوچھا نعمان! علم کس سے حاصل کیا، جواب دیا، اصحابِ عمرؓ سے عمرؓ کا، اصحابِ علیؓ سے علیؓ کا، اصحابِ عبداللہؓ سے عبداللہؓ کا، اور ابنِ عباسؓ کے زمانہ میں اُن سے بڑھ کر عالمِ روئے زمین پر نہ تھا،

اعمش نے ایک بار ابو یوسفؒ سے پوچھا تمھارے رفیق ابو حنیفہؒ نے عبداللہؒ کا قولِ حقّی الامّة ھلّا قہا کیوں ترک کیا، جواب دیا کہ اس حدیث کی بنیاد پر جو آپؐ نے بواسطہ ابراہیم واسود عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ بروہؒ جب آزاد کی گئیں تو ان کو اختیار دیا گیا، اعمشؒ یہ سُن کر تعجب میں رہ گئے اور کہا ابو حنیفہؒ بہت زیرک ہیں، ان اباحیفۃ لفظن۔

عبادتِ درج | عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں نے کوثر بنیح کر پوچھا کہ کوثر والوں میں سب سے زیادہ پارسا کون ہے، لوگوں نے کہا ابو حنیفہ، ان کا یہ بھی قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے زیادہ کوثری پارسانہیں دیکھا، ما داریت اصل اودع من ابی حنیفۃ۔ تیسرا قول ہے کہ میں نے کسی کو ابو حنیفہؒ سے

زیادہ پارسا نہیں پایا، حالانکہ دروں سے، مال و دولت سے اُن کی آزمائش کی گئی رہنے زمانے میں امامِ صاحبؒ کے سب سے زیادہ عابد و پارسا ہونے کی تائید میں اور بھی متعدد قولِ خطیب نے نقل کئے ہیں۔

سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ ہمارے وقت میں کوئی آدمی مکہ میں ابوحنیفہؒ سے زیادہ نماز پڑھنے والا نہیں آیا۔ اُن کا یہ بھی قول ہے کہ وہ نمازِ اول وقت ادا کرتے تھے۔

ابو مطیع کا قول ہے کہ میں قیامِ مکہ کے زمانے میں رات کی جس ساعت میں طواف کو گیا ابوحنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ کو طواف میں مصروف پایا، ابو عاصم کا قول ہے کہ کثرتِ نماز کی وجہ سے ابوحنیفہؒ کو لوگ میخ (وتد) کہنے لگے تھے۔

شب بیداری قرآن خوانی | یحییٰ بن ایوب الزاہد کا قول ہے کہ کان ابوحنیفہؒ لا ینام اللیل، ابوحنیفہؒ شب بیدار تھے، اسد بن عمرو کا قول ہے کہ ابوحنیفہؒ شب کی نماز میں ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے، ان کے گریہ و زاری کی آواز سنکر پڑوسیوں کو رحم آنے لگتا تھا، ان کا یہ بھی قول ہے کہ یہ روایت محفوظ ہے کہ انھوں نے جس مقام پر وفات پائی، وہاں سات ہزار کلامِ مجید ختم کئے تھے۔

ابو الجویریہ کا قول ہے کہ صحبتِ حماد بن ابی سلیمان و عمار بن دنار و علقمہ بن مرثد و عون بن عبد اللہ و صحبتِ اباحنیفہؒ فی المسکن فی القوم رجل احسن لیلا من ابی حنیفہؒ، لقد صحبت اشھرا فما منها لیلۃ وضع فیہا حنیفہؒ۔ میں حماد بن ابی سلیمان، عمار بن دنار، علقمہ بن مرثد اور عون بن عبد اللہ کی صحبت میں بیٹھا ہوں اور ابوحنیفہؒ کی صحبت میں بھی رہا ہوں، میں نے اس جماعت میں کسی کو ابوحنیفہؒ سے بہتر شب گزارا نہیں پایا، میں جنہوں نے ان کی صحبت میں رہا، اس تمام زمانے میں ایک رات بھی پہلو لگاتے نہیں دیکھا۔

مسعر بن کلام کا قول ہے کہ میں ایک رات مسجد میں داخل ہوا کہ کسی کے قرآن پڑھنے کی آواز کان میں آئی، جس کی شیرینی دل میں اثر کر گئی، جب ایک منزل ختم ہوئی تو مجھ کو خیال ہوا کہ اب رکوع کریں گے، انھوں نے ایک تہائی قرآن پڑھ لیا، نصف ختم کیا، اسی طرح پڑھتے رہے کہ کلامِ مجید ایک رکعت میں ختم ہو گیا، میں نے دیکھا تو وہ ابوحنیفہؒ تھے، فارحہ بن مصعب کہتے ہیں کہ خاند کعبہ میں چار اماموں نے پورا

قرآن پڑھا ہے عثمان بن عفان، عقیقہ دارمی، سعید بن جبیرؓ، اور ابو حنیفہؓ۔

زائدہ کہتے ہیں کہ ایک رات میں نے ابو حنیفہؓ کے ساتھ عشاء کی نماز مسجد میں پڑھی، آدمی نماز پڑھ کر چلے گئے، ابو حنیفہؓ کو معلوم نہ ہوا کہ میں مسجد میں ہوں، حالانکہ تنہائی میں ایک مسئلہ میں اُن سے پوچھنا تھا، انہوں نے کھڑے ہو کر نماز میں قرآن مجید پڑھنا شروع کیا، میں انتظار میں کھڑا سنتا رہا کہ فارغ ہوں تو مسئلہ پوچھوں، پڑھتے پڑھتے جب اس آیت پر پہنچے رَحِمَۃَ اللّٰہِ عَلَیْہِا وَ ذٰلَکَ اَعْلٰی ابِ السَّمٰوٰتِ (تو اس کو بار بار پڑھنا شروع کیا، اسی آیت کی تکرار میں صبح ہو گئی، یہاں تک کہ مؤذن فجر کی اذان دیدی،

یزید بن النکیت جو برگزیدہ لوگوں میں سے ہیں (دکان من حیاء الناس) کہتے ہیں کہ ابو حنیفہؓ کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف شدید تھا، ایک رات امام نے عشاء کی نماز میں سورۃ اذانزلت پڑھی ابو حنیفہؓ جماعت میں تھے، جب نماز ختم کر کے آدمی چلے گئے، تو میں نے دیکھا کہ ابو حنیفہؓ فکر میں غرق بیٹھے ہیں، تنفس جاری ہے، میں نے دل میں کہا چپکے سے اُٹھ چلو، ان کے شغل میں خلل انداز نہ ہو، چنانچہ قندیل روشن چھوڑ کر میں چلا آیا، اس میں تیل تھوڑا تھا، طلوع فجر کے وقت جب میں مسجد میں پھر آیا تو میں نے دیکھا کہ ابو حنیفہؓ اپنی داڑھی پکڑے کھڑے ہیں، اور کہہ رہے ہیں، یا من یحییٰ بمشغال ذرّۃ خیر خیراً و یا من یحییٰ بمشغال ذرّۃ شرّ شرّاً، احرار التّعالیٰ عبدوا من التّار و ما یقرب منہا من التّوبۃ و ادخلہ فی سعۃ رحمتک، اے ذرّہ بھریکی کا اچھا بدلہ دینے والے، اور اے ذرّہ بھریکی کا بدلہ دینے والے اپنے بندہ نعمان کو آگ سے اور اس کے لگ بھگ عذاب سے بچا دو، اور اپنی رحمت کی نصیحت میں داخل کیجو، میں نے اذان دی، آکر دیکھا تو قندیل روشن تھی اور وہ کھڑے ہوئے تھے، مجھ کو دیکھ کر کہا کیا قندیل لینا چاہتے ہو، میں نے کہا صبح کی اذان سے چکا، کہا جو دیکھا ہے اس کو چھپانا، یہ یہ کہہ کر صبح کی سنتیں پڑھیں، اور بیٹھ گئے، میں نے تکبیر کہی تو جماعت میں شریک ہوئے، ہمارے ساتھ صبح کی نماز اول شب کے وضو سے پڑھی۔

القاسم بن معن کا بیان ہے کہ ایک رات ابو حنیفہؓ نے نماز میں یہ آیت پڑھی (وَلِلّٰہِ اَعْلٰی)

موعدہم والستاعة احدى واما (۱) بلکان کا وعدہ قیامت پر ہے، اور قیامت بڑی آفت اور بہت تلخ ہے، تمام رات اس کو دہراتے رہے، اور شکستہ دلی سے روتے رہے۔

عبادتِ شب اور کلامِ اللہ کی تلاوت کے متعلق خطیب نے اور بھی بہت سی روایتیں لکھی ہیں، نمونہ کے لئے اوپر کے بیان کافی ہیں، یہ بھی خیال ہے کہ ہم پست ہمت مُردہ دل ان کو اپنے حال پر قیامت کر کے مبالغہ اور بے اصل تصویر نہ کر بیٹھیں۔

قیس بن ربیع کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ پر سبز گار، فقیہ، محسودِ خلائق تھے، جو ان کے پاس اچالے جاتا اس کے ساتھ بہت سادہ سلوک کرتے، بھائیوں کے ساتھ کثرتِ احسان کرتے، انہی کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ مالِ تجارت بغداد بھیجتے، اس کی قیمت کا مال کو ذہنگواتے، سالانہ منافع جمع کر کے شیوخِ محدثین کے لئے ضرورت کی چیزیں خریدتے، خوراک اور لباس غرض جملہ ضروریات کا انتظام کرتے، اس سے جو روپیہ بچتا وہ نقد جملہ سامان کے ساتھ یہ کہہ ان کے پاس بھیجتے کہ اس کو خرچ کرو اور سوائے اللہؑ کے کسی کی تعریف نہ کرو اس لئے کہ میں نے اپنے مال میں سے تم کو کچھ نہیں دیا، یہ اللہؑ کا تمہارے معاملہ میں مجھ پر فضل ہے، کہ تمہاری قسمت کا نفع ہوا، یہ وہ فیض ہے، جو اللہ تعالیٰ میرے ہاتھ سے تم کو پہنچاتا ہے، یہ ظاہر ہے کہ جو اللہ بخشنے اس میں دوسرے کی قوت کا کیا دخل ہو سکتا ہے۔

ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ ہر سائل کی حاجت پوری کرتے تھے، ابو حنیفہؒ دربار کے علیوں سے ہمیشہ بیچتے رہے، خلیفہ منصور نے ان کو بدعاتِ تیس ہزار درہم دیئے، انکار میں برہمی کا اندیشہ تھا، کہا امیر المؤمنین میں بغداد میں غریب الوطن ہوں، اجازت دیجئے کہ خزانہ شاہی میں یہ رقم میرے نام سے جمع ہوتی رہے، منصور نے منظور کیا، وفات تک یہ رقم خزانے میں رہی، بعد وفات جب منصور نے یہ حال سنا اور یہ بھی سنا کہ امام صاحبؒ کی حفاظت میں لوگوں کے پچاس ہزار درہم امانت کے تھے جو بعد وفات بجنسہ واپس دیئے گئے، تو اس نے کہا ابو حنیفہؒ میرے ساتھ چال چل گئے۔

امانت داری مُسلم تھی، وکیع کا قول ہے کہ، کان واللہ ابو حنیفہ عظیم الامانۃ وکان اللہ فی قلبہ جلیلاً وکبیراً، واللہ ابو حنیفہؒ بڑے امین تھے، اللہ تعالیٰ کی جلالت اور کبریاۃ ان کے دل میں

بھری ہوئی تھی، ان کا یہ بھی قول ہے کہ جب ابو حنیفہؒ اپنے بال بچوں کے لئے کپڑے بناتے تو انکی قیمت کے برابر صدقہ کرتے، اور جب خود نیا کپڑا پہنتے تو اس کی قیمت کی برابر شیوخ علماء کے لئے لباس تیار کرتے، جب کھانا سامنے آتا تو اول اپنی خوراک کی مقدار سے دونا نکال کر کسی محتاج کو دیتے۔ صفائی معاملہ اس واقعہ سے معلوم ہوگی، ایک بار کپڑے کے تھانوں میں سے ایک تھان میں نقص تھا، اپنے شریک حفص کو ہدایت کی کہ جب یہ تھان سچو تو اس کا عیب بتا دینا، وہ بھول گئے، سارے تھان پاک گئے، یہ بھی یاد رہے کہ عیب والا تھان کس کے ہاتھ فروخت کیا، ان کو معلوم ہوا تو سارے تھانوں کی قیمت خیرات کر دی، خود حفص کے بیٹے علی نے یہ روایت کی ہے۔

ابن مہیب کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ اکثر یہ اشعار پڑھا کرتے تھے:-

عطاؤ ذی العرش خیر من عطاؤکم      وسیبہ واسم یرجی وینتظر

انتم یکدر ما تعطون مثکم      واللہ یعطى بلا مین ولا کدر

عرش کے مالک کی بخشش تمھاری بخشش سے بہتر ہے، اس کا جو بہت وسیع ہے کہ سب اس امیدوار و منتظر ہیں، تمھاری بخشش کو تمھارا احسان جتنا مکرر کر دیتا ہے، اللہ تعالیٰ کی عطا میں نہ احسان کھنبا ہے نہ کدورت۔

وفور عقل، زیر کی اور      یہ عنوان خطیب نے مستقل قائم کیا ہے، عبد اللہ بن مبارک نے سفیان  
باریک نظری      ثوری سے کہا کہ اے ابو عبد اللہ! ابو حنیفہؒ غیبت سے کسی قدر دُور بھاگتے

ہیں، میں نے کبھی ان کو کسی کی غیبت کرتے نہیں سنا، واللہ ابو حنیفہؒ کی عقل اس سے بڑھ کر ہے، کہ وہ اپنی نیکیوں پر ایسی بلا مُسلط کریں جو ان کو فنا کر دے۔

علی بن عاصم کا قول ہے کہ اگر ابو حنیفہؒ کی عقل روئے زمین کے آدھے آدمیوں کی عقل سے تولی جاتے تو اس کا پلہ بھاری رہے گا، خارجہ بن مصعب نے ایک موقع پر ابو حنیفہؒ کے ذکر کے سلسلے میں کہا کہ میں نے ایک ہزار علماء دیکھے ہیں ان میں تین یا چار عاقل پاتے، ان میں سے ایک ابو حنیفہؒ ہیں، یزید بن ہارون کا قول ہے کہ میں نے بہت آدمی دیکھے کسی کو ابو حنیفہؒ سے زیادہ

ماقل، زیادہ فاضل اور زیادہ پارسا نہیں پایا، محمد بن عبداللہ انصاری کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ کی عقل ان کے کلام، ارادہ، نقل و حرکت سے عیاں ہوتی تھی، کان ابو حنیفۃ یتبین عقلہ من منطقہ ومشیئہ ومن خلیۃ ومخترجہ۔

ایک بار ابو حنیفہؒ خلیفہ منصور کے پاس گئے، حاجب ربیعؒ نے (جس کو ان سے مخالفت تھی) کہا ابو حنیفہؒ حاضر ہیں جو خلیفہ کے دادا عبداللہ بن عباس کی مخالفت کرتے ہیں، ان کا قول تھا کہ قسم کھا کر انسان اگر ایک دن یا دو دن کے بعد استنشاء کرے تو جائز ہے، یہ کہتے ہیں کہ ہمیں وہی استنشاء جائز ہوگا جو قسم کے ساتھ ساتھ کیا جائے، ابو حنیفہؒ نے کہا، امیر المؤمنین! ربیع کا خیال کا یہ ہے کہ آپ کی فوج پر آپ کی بیعت کی پابندی نہیں، اس لئے کہ وہ آپ کے سامنے عہد کرتے ہیں، گھر جا کر اس سے استنشاء کر لیتے ہیں، لہذا بیعت کا حلف باطل ہو جاتا ہے، منصور یہ سنکر ہنس پڑا اور کہا دیکھ ربیع! ابو حنیفہؒ کے منہ مت لگ، باہر نکل کر ربیع نے شکایت کی کہ تم نے تو میرا خون ہی بہا دیا تھا، ابو حنیفہؒ نے کہا تم نے میرے قتل کا سامان کیا تھا، میں نے تم کو بھی بچایا، اور اپنی جان بھی بچائی۔

عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں نے حسن بن عمارہ کو دیکھا کہ ابو حنیفہؒ کی رکاب تھامے ہوئے کھڑے کہتے تھے، واللہ ہم نے کوئی انسان نہیں دیکھا کہ جو فقہ میں تم سے زیادہ بالغ نظر ہو یا زیادہ صابر ہو یا زیادہ حاضر جواب ہو، تم اپنے وقت کے مستلم پیشوا ہو، تم پر جو اعتراض کرتے ہیں وہ حاسد ہیں۔

حق پرست مقامت | سہل بن مزاعم کا قول ہے کہ دنیا ابو حنیفہؒ کے قدموں پر گر گئی، انھوں نے آنکھ اٹھا کر نہ دیکھا، اس کے لینے پر کوڑوں کے ذریعہ سے مجبور کئے گئے، مگر قبول نہ کیا۔

دومرتبہ ابو حنیفہؒ حق کی حفاظت پر جسمانی تکلیفیں برداشت کیں، اول مرتبہ بنو امیہ کے زمانے میں، جب ابن ہبیرہ عامل کوفہ نے کوفہ کی قضا کا عہدہ قبول کرنے پر ان سے اصرار کیا، انکار پر سو کوڑے لگوائے، بالآخر چھوڑ دیا، ہر روز دس کوڑے مارے گئے، ایک دن کوڑے

گھنے کے دوران میں روتے، چھوٹنے کے بعد رونے کا سبب کسی نے پوچھا تو کہا کہ مجھ کو اپنی والدہ کے حبس کا خیال آیا جو کوڑوں سے زیادہ ایذا رساں تھا، اس پر رویا، احمد بن حنبلؒ اپنی مصیبت کے بعد جب ابو حنیفہؒ کی مصیبت کا ذکر کرتے روتے اور ان کے لئے رحمت کی دعا کرتے، دوسری مرتبہ خلیفہ منصورؒ نے اسی عہد کے قبول کے لئے بغداد بلایا، اور اصرار کیا، ابو حنیفہؒ انکار کرتے رہے، خلیفہ نے قسم کھا کر کہا کہ کرنا ہوگا، انھوں نے انکار پر قسم کھائی، یہ بھی مکر رہا، حاجب برمع نے موقع پا کر کہا کہ ابو حنیفہؒ امیر المؤمنین بار بار قسم کھاتے ہیں، پھر بھی تم انکار کرتے جاتے ہو، جواب دیا، امیر المؤمنین کو قسم کا کفارہ دیدنا مجھ سے زیادہ آسان ہے، بالآخر منصورؒ نے قید کا حکم دیدیا، دوران قید میں ایک دن بلا کر پھر فرمائش کی، انھوں نے کہا، اٰصلم اللہ امیر المؤمنین ما انا اٰصلم للقضاہ خدا امیر المؤمنین کا بھلا کرے، میں عہد قضا کی صلاحیت نہیں رکھتا، منصورؒ نے کہا تم جھوٹے جواب دینا خود امیر المؤمنین نے میری تصدیق کر دی، کہ مجھ کو جھوٹا کہا، اگر میں فی الواقع جھوٹا ہوں تو عہد قضا کے قابل نہیں، اور اگر سچا ہوں تو میں کہہ چکا کہ مجھ میں یہ صلاحیت نہیں، منصورؒ نے یہ سن کر پھر قید خانے بھیج دیا، اسی قید خانہ میں چھ دن علیل رہ کر ۵۷ھ میں وفات پائی، ستر برس کی عمر تھی، ابن جریرؒ نے خبر وفات سن کر انا للہ پرٹھی، اور کہا اے علو ذہب، کیسا علم اٹھ گیا فقہ ابو حنیفہؒ اس کا بھی مستقل باب ہے۔

حدیث :- لا تقوم النساء حقنظیر العلو کی تفسیر میں حسن بن سلیمانؒ نے کہا ہے کہ وہ علم ابو حنیفہؒ کا علم ہے اور وہ شرح جو انھوں نے احادیث کی کی ہے، خلف بن ایوب کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ سے علم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا، آپؐ نے صحابہؓ کو پہنچایا، صحابہؓ نے تابعینؒ کو تابعینؒ کے بعد ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کو ملا، اس پر کوئی خوش ہو یا ناراض ابن عیینہ کا قول ہے کہ میری آنکھ نے ابو حنیفہؒ کا مثل نہیں دیکھا۔

ایک موقع پر عبد اللہ بن مبارکؒ نے کہا ابو حنیفہؒ اللہ تم کی ایک نشانی (آیت) تھے، کسی نے کہا خیر کی یا شر کی، کہا خاموش، شر کے واسطے غایت اور خیر کے واسطے آیت کا لفظ استعمال

ہوتا ہے، یہ کہہ کر یہ آیت پڑھی "وجعلنا ابن مریم وامئہ آیۃ" ابن مبارک کا یہ قول بھی ہے، کوئی مجلس ابو حنیفہؒ سے زیادہ باوقار نہ تھی، اُن کی شان فقہاء کی تھی، نیک طریقہ، خوبصورت، خوش لباس تھے، ہم ایک روز جامع مسجد میں تھے، ایک سانپ ابو حنیفہؒ کی گود میں آپڑا، لوگ ڈر کر بھاگ گئے، ان کو میں نے دیکھا کہ بدستور بیٹھے ہے، سانپ کو جھٹک کر پھینک دیا، اُن کا یہ قول بھی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میری مدد ابو حنیفہؒ اور سفیانؒ کے ذریعے سے نہ کی ہوتی تو میں عام آدمیوں کی طرح ہوتا، لولا ان الله اغاثني بأبي حنيفة ويسفيان كنت كسائر الناس۔

عبداللہ بن مسعود کے پڑوتے قاسم سے کسی نے کہا کیا تم ابو حنیفہؒ کے تلامذہ میں داخل ہونا پسند کرتے ہو، جواب دیا ان کی محفل سے زیادہ فیض رساں کوئی مجلس نہیں ہے، چلو تم بھی چل کر دیکھ لو، چنانچہ وہ شخص ان کے ساتھ گیا، مجلس میں بیٹھا تو وہیں کاہور ہا اور کہا میں اس سے بہتر صحبت نہیں پاتی۔

عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں اوزاعی سے ملنے شام گیا، بیروت میں اُن سے ملاقات ہوئی، مجھ سے کہا کہ اے خراسانی کو ذہ میں یہ کون بدعتی پیدا ہوا ہے، یسکر میں مکان پر آیا، ابو حنیفہؒ کی کتابیں نکالیں اور ان میں سے چیدہ چیدہ مسائل چھانت کر نکالے، اس میں تین دن لگ گئے، تیسرے روز ان کے پاس پھر گیا، وہ مسجد کے مؤذن بھی تھے، امام بھی، میرے ہاتھ میں کتاب دیکھ کر کہا یہ کیا ہے، میں نے ہاتھ بڑھا کر حوالہ کر دی، انھوں نے ایک مسئلہ پر نظر ڈالی جس پر لکھا تھا، قال النعمان، اذان کہہ کر کھڑے کھڑے پہلا حصہ پڑھ لیا، پڑھ کر کتاب آستین میں رکھ لی، پھر تکبیر کہہ کر نماز پڑھی، نماز پڑھ کر کتاب نکالی اور سب پڑھ لی، دیکھ کر کہا یہ نعمان بن ثابت کون ہیں، میں نے کہا ایک شیخ ہیں، جن سے عراق میں ملاقات ہوئی تھی، کہا بڑی شان کے شیخ ہیں، جاؤ اور اُن سے بہت سافیس حاصل کرو، میں نے کہا یہ وہی ابو حنیفہؒ ہیں جن سے مجھ کو آپ نے روکا تھا۔

مسعر بن کدام کا قول ہے، کو ذہن میں صرف دو آدمیوں پر مجھ کو حسد (ریشم) ہے، ابو جہر  
 پر ان کے فقہ کی وجہ سے اور حسن بن صالح پر ان کے زہد کی وجہ سے، ابراہیم (بن زبرقان) سے  
 روایت ہے کہ ایک بار ہم مسعر بن کدام کے پاس بیٹھے تھے کہ ابو حنیفہؒ وہاں سے گزرے، تھوڑی دیر  
 ٹھہر کر مسعر کو سلام کیا، اور چلے گئے، کسی نے کہا ابو حنیفہؒ کس قدر جھگڑالو ہیں، یہ سن کر مسعر  
 سنبھل کر بیٹھ گئے، اور کہا، سمجھ کر بات کرو، میں نے ابو حنیفہؒ کو جس کسی سے بحث کرتے دیکھ  
 اُنہی کو غالب پایا۔

اسرائیل کا قول ہے کہ نعمان اچھے آدمی تھے، ان سے زیادہ کسی کو وہ حدیثیں یاد نہ تھیں جن  
 میں فقہ ہے، نہ ان سے زیادہ کسی نے کاوش کی تھی، نہ ان سے زیادہ حدیث کی فقہ کا کوئی جاننے والا  
 تھا، انہوں نے مدینہ حماد سے یاد کی تھیں، اور خوب یاد کی تھیں، اسی لئے خلفاء و امراء و وزراء نے  
 ان کی عزت کی، جو شخص فقہ میں ان سے بحث کرتا اس کی جان مشکل میں پڑ جاتی۔ مسعر کا قول تھا کہ  
 جو کوئی اپنے اور اللہ کے درمیان ابو حنیفہؒ کو واسطہ کرے گا، مجھ کو امید ہے کہ اس کو خوف نہ ہوگا  
 اور اُس نے اعتیاد کا حق ادا کر دیا ہوگا۔

عبدالرزاق کا بیان ہے کہ ہم معمر کے پاس تھے کہ ابن المبارک پہنچے، ان کے آنے پر معمر  
 نے کہا، میں کسی شخص کو نہیں جانتا جو فقہ پر ابو حنیفہؒ سے زیادہ معرفت کے ساتھ کلام کر سکے یا ان  
 سے زیادہ قیاس پر اور لوگوں کے لئے فقہ کی راہیں کھولنے پر قادر ہو، نہ میں نے ان سے زیادہ کسی  
 کو اس پر خائف پایا کہ اللہ کے دین میں کوئی بات بے تحقیق داخل کریں۔ ابو جعفر (رازی) کا قول ہے  
 کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے زیادہ فقیہ اور پارسا کسی کو نہیں دیکھا۔

تفیل بن عیاض کا قول ہے، ابو حنیفہؒ مرد فقیہ تھے، فقہ میں معروف، پارسائی میں مشہور،  
 بڑے دولتمند، ہر صاف و وارد کے ساتھ بہت سلوک کرنے والے، شب و روز صبر کے ساتھ تعلیم میں مصروف  
 رہتے، رات اچھی گزارنے والے، خاموشی پسند، کم سخن، جب کوئی مسئلہ حلال یا حرام کا پیش آتا تو کلام  
 کرتے، اور ہدایت کا حق ادا کر دیتے، سلطانی مال سے بھل گئے والے، ابن صباؒ نے ابن کرم کی حدیث پر

فضیل بن عیاض کا یہ قول اور زیادہ کیا ہے، جس وقت کوئی مسئلہ اُن کے سامنے آتا تو اس کے باب میں اگر کوئی صحیح حدیث ہوتی تو اس کی پیروی کرتے، اگرچہ وہ صحابہؓ یا تابعینؓ کی حدیث ہوتی ورنہ قیاس کرتے اور بہت اچھا قیاس کرتے۔

ابو یوسفؒ کا قول ہے، میں نے حدیث کے معنی یا حدیث کے فقہی نکات جاننے والا ابو حنیفہؒ سے زیادہ نہیں دیکھا، ان کا یہ بھی قول ہے کہ میں نے جس مسئلہ میں ابو حنیفہؒ سے مخالفت کی اور غور کیا تو مجھ کو معلوم ہوا کہ ان کا مذہب آخرت کی نجات کے واسطے زیادہ کارآمد تھا، میں اکثر حدیث کی جانب جھکتا حال یہ تھا کہ وہ حدیث صحیح میں مجھ سے زیادہ بصیرت رکھتے تھے، ان کا یہ بھی قول تھا کہ میں ابو حنیفہؒ کے لئے اپنے باپ سے پہلے دعا کرتا ہوں۔

حماد بن زید کا قول ہے کہ میں نے حج کا ارادہ کیا، اور ابوب کے پاس رخصت ہونے گیا، انھوں نے کہا، میں نے سنا ہے کہ اہل کوفہ کے فقیہ، مروصلح، یعنی ابو حنیفہؒ، اس سال حج کو آئیں گے، جب ان سے ملاقات ہو تو میرا سلام کہنا۔

ابو بکر بن عیاض کا قول ہے کہ سفیان کے بھائی عمر بن سعید کا انتقال ہوا تو سفیان کے پاس ہم تعزیت کیلئے گئے، مجلس آدمیوں سے بھری ہوتی تھی، عبداللہ بن ادريس بھی وہاں تھے، اسی عرصہ میں ابو حنیفہؒ مع اپنی جماعت کے وہاں پہنچے، سفیان نے ان کو دیکھا تو اپنی جگہ خالی کی، کھڑے ہو کر ان سے معافہ کیا، اپنی جگہ اُن کو بٹھایا، خود سامنے بیٹھے، یہ دیکھ کر مجھ کو سخت غصہ آیا، ابن ادريس نے مجھ سے کہا، کبخت دیکھتا نہیں۔ ہم یہاں تک بیٹھے رہے کہ آدمی متفرق ہو گئے، اب میں نے سفیان سے کہا کہ اے ابو عبداللہ! آج آپ نے ایک ایسا کام کیا جو مجھ کو بُرا معلوم ہوا، نیز پہلے دوسرے ساتھیوں کو، پوچھا کیا بات، میں نے کہا، آپ کے پاس ابو حنیفہؒ آئے اُن کے لئے آپ کھڑے ہوئے، اپنی جگہ بٹھایا، ان کے ادب میں مبالغہ کیا یہ ہم لوگوں کو ناپسند ہوا، کہا تم کو یہ کیوں ناپسند ہوا، وہ علم میں ذی مرتبہ شخص ہیں، اگر میں اُن کے علم کے لئے نہ اٹھتا تو ان کے سن و سال کیلئے اٹھتا، اور اگر ان کے سن و سال کے لئے نہ اٹھتا تو ان کی فقہ کے واسطے اٹھتا،

اگر فقہ کے لئے نہ اٹھتا تو ان کے تقویٰ کے واسطے اٹھتا، راوی کا بیان ہے کہ انہوں نے مجھ کو ایسا ساکت کیا کہ جواب نہ بن آیا،

ابو مطیع کا قول ہے کہ میں نے کسی محدث کو سفیان ثوریؒ سے زیادہ فقیہ نہیں دیکھا، ابو حنیفہؒ ان سے بھی زیادہ فقیہ تھے، یزید بن ہرون نے اس سوال کے جواب میں کہ دونوں میں کون زیادہ فقیہ ہے، کہا سفیان ثوری حفظہ حدیث میں بڑھے ہوئے ہیں، ابو حنیفہؒ فقہ میں، ایسا ہی ایک قول ابو امامہؒ نبیل کا ہے۔

ابن المبارک کا قول ہے کہ اگر حدیث معلوم ہو اور رائے کی ضرورت ہو تو مالکؒ، سفیانؒ اور ابو حنیفہؒ کی رائے ماننی چاہیے، ابو حنیفہؒ کی نظر زیر کی میں ان سے بہتر اور باریک تر ہے۔ فقہ میں زیادہ گہری جاتی ہے، اور وہ ان تینوں میں زیادہ فقیہ ہیں۔ ان کا ان الاثر قد عرف واحتجہ الی الراۃ فرأی مالک و سفیان و ابی حنیفہ و ابو حنیفہ احسنہم و ادقہم فطنہ و اغوصہم علی الفقہ ووافقہ الثلاثہ۔

محمد بن بشر کا قول ہے کہ میں ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ دونوں کے پاس جاتا تھا، جب ابو حنیفہؒ کے پاس جاتا پوچھتے کہاں سے آئے، سفیان کا نام سن کر کہتے، تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو کہ اگر آج علقمہ اور اسود زندہ ہوتے تو سفیان کے محتاج ہوتے، جب سفیان سوال کے جواب میں سنتے کہ ابو حنیفہؒ کے پاس سے آیا ہوں، تو کہتے تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو جو روئے زمین پر سب سے زیادہ فقیہ ہے۔

عبداللہ بن داؤد الخزرجی کا قول ہے کہ اہل اسلام پر واجب ہے کہ نماز کے بعد ابو حنیفہؒ کے حق میں اس حفاظت کے صلے میں جو انہوں نے سنت اور فقہ کی کی ہے، دمائے خیر کریں۔ نصر بن شمیل کا قول ہے کہ لوگ علم فقہ سے غافل تھے، ابو حنیفہؒ کی عقدہ کشائی، تشریح و تلخیص نے چومکا دیا۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ میں نے یحییٰ القطان کو کہتے سنا، ہم اللہ کا نام لے کر جھوٹ نہ بولیں گے

ہم ابو حنیفہؒ کی رائے میں سے اکثر چیزیں اختیار کر لیتے ہیں، یہ بھی ان کا قول بھیجے بن معین نے نقل کیا ہے کہ ہم خدا کا نام لے کر جھوٹ نہ بولیں گے، ابو حنیفہؒ سے بہتر رائے ہم نے کسی کی نہیں پائی، اور ہم نے ان کے اکثر اقوال اختیار کر لیتے ہیں، بھیجے بن معین کہتے ہیں کہ بھیجی بن سعید (قطان) فتویٰ میں کو فیوں کے قول کی جانب جاتے تھے، اور کو فیوں کے اقوال میں سے ابو حنیفہ کا قول لیتے تھے، اور ان کے معامروں میں سے ان کی رائے کا اتباع کرتے تھے۔

امام شافعیؒ کے حسب ذیل اقوال فقہ حنفی کے متعلق نقل کئے ہیں۔

الناس عیال علی ابی حنیفۃ فی الفقہ <sup>۱</sup> لوگ فقہ میں ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔

ما رأیت افاقہ من ابی حنیفۃ۔ <sup>۲</sup> میں نے ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر فقیہ نہیں دیکھا،

جو شخص فقہ میں متبحر ہوئے گا ارادہ کرے وہ ابو حنیفہؒ کا محتاج ہے۔

کان ابو حنیفۃ ممتن وفق له <sup>۳</sup> ابو حنیفہؒ ان لوگوں میں سے تھے جن کو فقہ میں حق کے

الفقہ۔ ساتھ موافقت بخشی گئی ہے۔

جو شخص فقہ سیکھنا چاہے اس کو ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں کا دامن پکڑنا چاہیے، اس لئے کہ سارا انسان

فقہ میں ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔

بھیجی بن معین کا قول ہے کہ میرے نزدیک قرأت حمزہ کی قرأت ہے اور فقہ ابو حنیفہ کی فقہ ہے۔

سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ میرا گمان یہ تھا کہ دو چیزیں کوٹنے کے پل کے اُدھر نہ جائیں گی،

مگر وہ آفاق پر چھا گئیں، حمزہ کی قرأت، اور ابو حنیفہؒ کی رائے۔

جعفر بن الربیع کا قول ہے، پانچ سال میں ابو حنیفہؒ کے پاس رہا، اُن سے زیادہ خاموش

آدمی میں نے نہیں دیکھا، جب کوئی مسئلہ پیش آتا اس وقت کھلے اور سبیل دریا کی طرح رواں ہوتے

حکم بن ہشام الثقفی سے کسی نے ابو حنیفہؒ کی نسبت راتے پوچھی تو انھوں نے کہا ابو حنیفہؒ

کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبلے سے نہیں نکالتے تھے جب تک کہ وہ خود اسی دروازہ

سے نہ نکل جاتے، جس سے وہ داخل ہوا تھا، وہ بہت بڑے امین تھے، ہمارے سلطان نے چاہا کہ اُن کو

خزانے کی کنجیاں سپرد کرے، نہ اسنے کی صورت میں دروں کی دھمکی دی، انھوں نے انسانی مذہب کو بے قیاس  
اللہ کے مذہب کے پسند کیا۔

ابن مزاحم کا قول ہے، ابو حنیفہؒ اکثر یہ کہا کرتے تھے، اللہم من ضاق بنا صد رکہ فان  
قلوبنا قد اتسعت لہ، بار بار اہلو جو لوگ ہماری طرف سے تنگ دل ہیں، ہمارے دل ان کیلئے کشادہ ہیں  
حسن بن زیاد اللؤلؤی کا قول ہے، میں نے ابو حنیفہؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہمارا قول راستے ہے  
اور وہ ہماری قدرت کی بہترین صورت ہے، جو اس سے بہتر بیان کرے، وہ ہم سے زیادہ باصواب ہے  
وکیع کا قول ہے کہ ایک روز میں ابو حنیفہؒ کے پاس گیا تو وہ سر جھکاتے ہوئے غور کر رہے  
مجھ کو دیکھ کر کہا کہاں سے آئے، میں نے کہا، مشرک کے پاس سے، یہ سکر سر اٹھایا اور یہ شعر پڑھے۔

ان یحسدونی فانی غیر لا ثم ہم قلی من الناس اهل الفضل قد حسدا  
فلا ہل ولہم ما بی وما ہمہم ومات اکثرنا غیظا بہا یجد  
اگر لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں تو کہیں میں ان کو ملامت نہیں کرنے کا، مجھ سے پہلے بھی انسانوں  
میں سے اہل فضل پر حسد کیا گیا ہے، وہ اپنے حال پر قائم رہیں، میں اپنے حال پر، ہم میں سے اکثر حالات  
پر غصہ کھا کر مر گئے ہیں، یہ بیان کر کے وکیع نے کہا کہ میرا گمان ہے کہ مشرک کی طرف سے کوئی بات  
ابو حنیفہؒ کے کان تک پہنچی تھی۔

ایک اور قول جو اس موقع کے مناسب ہے ہم تالیخ خطیب کے ایک دوسرے مقام سے  
امام ابو یوسفؒ کے حالات میں سے، یہاں نقل کرتے ہیں۔

ایک روز وکیع کی مجلس میں کسی نے کہا ابو حنیفہؒ نے خطا کی، وکیع نے کہا ابو حنیفہؒ کس طرح  
خطا کر سکتے ہیں، حالانکہ ابو یوسفؒ و زفر جیسے صاحب قیاس، اور یحییٰ بن ابی زائدہ اور حفص بن  
غیاث اور حبان اور مندل جیسے حافظان حدیث، اور القاسم بن معن سالفیت اور ادب کا جاننے  
والا، اور داؤد الطائی اور فضیل بن عیاض جیسے زاہد و پارسا ان کے ساتھ ہیں، جسکے ایسے ہمیشہ  
ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا، اگر کبھی غلطی کر جائے اسکے جلس رسد کر دیں گے۔

جر ۵ | ہم صفحہ ۴ پر مناقب بیان کرنے کے بعد خطیب نے وہ اقوال کہے ہیں جو اہل صاحب کے خلاف کہے گئے ہیں، ان اقوال کو نقل کرنے سے پہلے خطیب نے یہ تمہید بیان کی ہے۔  
 والمحمول عند نقلہ الحدیث عن الائمة المتقدّمین وهو لاء المذکورین  
 منهم فی ابی حنیفہ خلاف ذلک، وکلامهم فیہ کثیر الامور شنیعة حفظت  
 علیہ یتعلّق بعضها باصول الدیانات، وبعضها بالفروع، نحن ذاکروها،  
 بمشیئة اللہ ومعتزّیون علی من وقف علیہا وکرہ سماعہا بان ابی حنیفہ  
 عندنا مع جلالة قدره اسوة غیره من العلماء الذین دوننا ذکرهم فی  
 هذا الکتاب، واوردنا اخبارهم وحکینا اقوال الناس فیهم علی تباينها  
 والله الموفق للصواب۔

”اقتلین حدیث کے یہاں ائمہ مذکورین کے ایسے اقوال بھی ابو حنیفہ کے متعلق محفوظ ہیں جو بیان بالا کے خلاف ہیں، اور انھوں نے ان کی بابت کلام بہت کیا ہے، اس کلام کے باعث وہ امور شنیعہ ہیں جو ان کے متعلق محفوظ ہیں، ان میں سے بعض تو اصول دین کے متعلق ہیں، بعض فروع کے متعلق، ہم انشاء اللہ ان کا ذکر کریں گے، جو لوگ اس کو سن کر ناپسند کریں ان سے ہم معذرت کرتے ہیں کہ ہم ابو حنیفہ کی جلالت قدر کے قائل ہیں تاہم ان کو اس بارہ میں دوسرے علماء کی طرف سے سمجھتے ہیں کہ ان کے خلاف جو باتیں بیان کی گئی ہیں، ان کو بھی ہم بیان کر دیں، جیسا کہ ہم نے دوسرے علماء کے ذکر میں کیا ہے۔“

اس تمہید کے بعد اقوال خلاف بیان کئے گئے ہیں جو ۵۵ صفحات پر پھیلے ہوئے ہیں۔ یہ امور شنیعہ جیسا کہ خود خطیب نے بیان کیا ہے بعض تو ان میں سے عقائد کے متعلق ہیں، بعض فروع کے متعلق۔

عقائد کے متعلق حسبِ فیل اقوال ہیں۔

یہودی، مشرک، زندق، دہری، صاحبِ ہوا، اُن سے کفر سے دوبار توبہ کرائی گئی، مرجع

بھی، خلق قرآن کے قائل، اصحاب ابو حنیفہ کا شبہ بالتصاری ہوگا۔

فروع کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں۔

خروج علی السلطان، تقیہ کرنا، زنا کا حلال کر دینا، ربو کا حلال کر دینا، خونریزی حلال کر دی، سنن کی کساد بازاری کی، علیٰ ہذا القیاس۔

یہ واضح ہے کہ جرحیں سب کی سب غیر مفتر اور غیر مبتنی السبب ہیں، ان کے راویوں کی عدالت کی توثیق خطیب نے نہیں کی ہے، یہ دونوں امر اصولاً لازم ہیں۔

جرحوں تحقیقی نظر مناسب ہوگا کہ امام صاحب پر جو جرحیں کی گئی ہیں اس موقع پر ایک تحقیقی نظر

ان پر ڈالی جائے، بحث کے دو پہلو ہو سکتے ہیں، نقلی و عقلی، نقلی بحث یہ ہے کہ خود خطیب ان

جرحوں کی ذمہ داری لینے پر تیار نہیں، چنانچہ ان کے نقل کرنے سے پہلے جو تنہید لکھی ہے وہ اس

کی شاہد ہے، جرحیں نقل کرنے کی معذرت یہ کی ہے کہ چونکہ وہ روایت کی گئی ہیں اور تمام علماء

کے متعلق وہ موافق و مخالف امور کی نقل کرتے آتے ہیں، اس لئے ان اقوال کو بھی نقل کرتے

ہیں، اسی کے ساتھ امام صاحب کی جلالت قدر کو مانتے ہیں، ظاہر ہے کہ اگر مذکورہ بالا جرحوں میں

سے فروع یا عقائد کے متعلق ایک جرح بھی ان کے نزدیک ثابت ہوتی تو جلالت قدر درکنار امام

صاحب کی قدر بھی ان کے دل میں نہ ہوتی چاہتے تھے، اس کے علاوہ جرحیں نقل کرنے کے ساتھ

ساتھ جا بجا ان کے تردیدی اقوال بھی نقل کرتے جاتے ہیں، حالانکہ جرح میں تعدیل کے ذکر

کا موقع نہ تھا کہ باب تعدیل و مناقب ختم ہو چکا تھا، مثلاً خلق قرآن کے عقیدہ کے روایت

بیان کرنے کے بعد امام احمد بن حنبل کا یہ قول نقل کیا ہے، لو یعم عندنا ان اباحنیفہ کان

یقول القرآن مخلوق، ہمارے نزدیک یہ قول صحیح نہیں کہ ابو حنیفہ قرآن کے مخلوق ہونے

کے قائل تھے، اس کے بعد ابوسلیمان، جوزجانی اور معلی بن منصور کا قول نقل کیا ہے، ثم انکم

ابو حنیفہ ولا ابو یوسف ولا زفر ولا معن ولا احد من اصحابہم فی القرآن وانما تکلم

فی القرآن بشر المرئی واین ابی دؤاد فهو لاء شأنا اصحاب ابی حنیفہ دان دونوں کا قول

خاک، ابو حنیفہؒ نے ابو یوسفؒ نے زفرؒ نے محمدؒ نے اور انہوں نے ان میں سے قرآن میں کلام کیا ہے  
واقف یہ ہے کہ بشر مرتبی اور ابن ابی دؤاد نے کلام کیا ہے، اور اصحاب ابو حنیفہ کو بدنام۔

حضرت امام صاحب کا ایک قول نقل کیا ہے، ایک بار عبداللہ بن المبارک ابو حنیفہؒ کے پاس گئے،  
پوچھا کہ تم لوگوں میں یہ کیا چاہو، فرمایا ہے، جواب دیا ایک شخص، جہم نامی کا چاہا ہے، پوچھا کیا کہتا ہے  
کہا کہ ہے، القرآن مخلوق، انہوں نے سکر یہ آیت پر مبنی، کہوت کلمۃ تعجب من، احوالہم  
ان یقولون الا کذابا۔

جنت اور نار کے غیر موجود ہونے کی جرح نقل کر کے خلیفہ کہتے ہیں کہ قول بالا سے معلوم  
ہوتا ہے کہ خود راوی ابو ملیح اس کا قائل تھا، ابو حنیفہؒ مرنے لگے۔

امام احمد بن حنبل کی طرف جو جرح امام صاحب کے کذاب ہونے کی منسوب ہے اس کو نقل کر کے  
لکھا ہے کہ یحییٰ بن معین سے پوچھا گیا کہ آیا ابو حنیفہؒ ثقہ ہیں، قال نعم ثقۃ ثقۃ، کہا ہاں ثقہ  
ہیں ثقہ ہیں، دوم قول ان کا یہ نقل کیا ہے، کان ابو حنیفہؒ ثقۃ لا یحدث بالحدیث الا  
ما یحفظ ولا یحدث بما لا یحفظ، ابو حنیفہؒ ثقہ تھے، وہی حدیث روایت کرتے جو ان کو بخوبی یاد  
ہوتی اور جو بخوبی یاد نہ ہوتی، اس کو روایت نہ کرتے۔

ان مراتب پر غور کرنے کے بعد صرف یہی رائے قائم ہو سکتی ہے کہ خلیفہ نے مخالف اقوال  
نقل کرنے میں اپنا مورخہ فرض ادا کیا ہے، خود ان کے وہ قائل نہ تھے، یا یہ کہتے کہ وہ خود ان کی رائے  
نہ تھی۔

اس کے بعد ہم اصول حدیث کی مستند کتابوں سے اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہیں، کتاب المغنی  
للشیخ طاہر بن حنی صاحب معجم البحار کی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو، جو جرح بالا کا جواب شافی ہے۔

۱۔ امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی مسند میں امام ابو حنیفہؒ کی حدیث نقل کی ہے (ملاحظہ ہو مسند برہ ۵ ج ۱، ص ۳۵) اور امام  
نے اپنی مسند کو بے اصل احادیث سے پاک رکھا ہے، اس کا یہ ہے کہ اگر وہ ان کو کذاب سمجھتے تو ان کی حدیث کیوں نقل کرتے؟ ۲۔ محدث راشد نعمانی

یہ واضح ہے کہ یہ، نیز بعد کے آنے والے جوابات کسی حنفی کے لکھے ہوئے نہیں، سب غیر حنفیوں کے ہیں، ترجمہ ملاحظہ ہو۔

”امام ابوحنیفہؒ کی طرف ایسے اقوال منسوب کئے گئے ہیں جن سے ان کی شان بالاتر ہے، وہ اقوال خلقِ قرآن، قدر، آرجاء وغیرہ ہیں، ہم کو ضرورت نہیں کہ ان اقوال کے منسوب کرنے والوں کے نام لیں، یہ ظاہر ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا دامن ان سے پاک تھا، اللہ تعالیٰ کا ان کو ایسی شریعت کا دینا جو سائے آفاق میں پھیل گئی، اور جس سے روتے زمین کو ڈھک لیا، اور ان کے مذہب فقہ کا قبول عام انکی پاکدامنی کی دلیل ہے، اگر اس میں اللہ تعالیٰ کا برتری نہ ہوتا، نصف یا اس کے قریب اسلام ان کی تقلید کے جھنڈے کے نیچے نہ ہوتا، یہاں تک کہ جیسے زمانے تک جس کو سارٹھے چار سو برس ہو چکے، معلوم ہوتا ہے کہ کاپی نویس نے تسعائے کو (ربعمائے) کر دیا ہے، ان کے فقہ کے مطابق اللہ کی عبادت ہو رہی ہے، اور ان کی رستے پر عمل ہو رہا ہے، اس میں اس کی صحت کی اول دہیے کی دلیل ہے، اور ابو جعفر طحاوی نے جو ان کے مذہب کے سب سے زیادہ اندک کرنے والوں میں ہیں) ایک کتاب مسلمیہ یہ عقیدۃ ابوحنیفہؒ لکھی ہے یہی عقیدہ اہل سنت کہے دعا کا شرع والی کہتا ہے کہ عقائد نسفی بھی اس کی تائید میں پیش کی جاسکتی ہے، جو آج عقائد کی مدار علیہ کتاب ہے، اس میں کوئی عقیدہ ان عقیدوں میں سے موجود نہیں جو ابوحنیفہؒ کی طرف منسوب کئے گئے ہیں، طحاوی نے اس کا سبب بھی لکھا ہے کہ کیوں وہ قول ان کی طرف منسوب کئے گئے ہم کو ان کے ذکر کرنے کی سلسلے حاجت نہیں کہ ابوحنیفہؒ کی شان کا آدمی اور ان کا مرتبہ جو اسلام میں ہے اس کا محتاج نہیں کہ

لے یہ واضح ہے کہ صاحب مجمع البحار اگرچہ خود حنفی ہیں لیکن جو عبارت انھوں نے نقل کی ہے وہ محدث ابن الاثیر جزیری شافعی کی مشہور جامع الاصول کی ہے ۱۲ نمائی ۱۵۔ شیخ موصوف نے یہی عبارت مجمع البحار کے خاتمے میں بھی نقل کی ہے ۱۳

۱۵ ملا علی قاری نے مرقاة المفاتیح میں اپنے زمانے کے (یعنی گیارہویں صدی کے) حنفیوں کا اندازہ میرزا آبادی روم اور ادرائے اور ہندوستان کے کل اہل اسلام میں دو ثلث ہونے کا کیا ہے، اور یہ قرین قیاس ہے، (دیکھو کتاب مذکور کا میرے یہاں کا قلمی نسخہ ورق ۱۳ صفحہ دوم)۔ (نیز مرقاة المفاتیح جلد اول ص ۳۲ ص ۳۳ - بشر)

۱۶ کاپی نویس کی غلطی نہیں شرعاً صاحب اس کو ملا طاہر بیٹی کی عبارت سمجھا اس سے غلط فہمی مئی۔ یہ ابن الاثیر جزیری کے الفاظ ہیں انکی وفات قسطنطنیہ میں ہوئی ہے اس لئے ان کے زمانہ تک امام صاحب کی وفات کو سارٹھے چار سو برس گزر چکے تھے ۱۷ نمائی

ان کی طرف سے کوئی معذرت کجا ہے یہ (المنہج ص ۳۳) مطبوعہ مطبعہ فاروقی، دہلی، حاشیہ تقریباً تہذیب

خیال بالاک کی تائید خود خطیب نے بھی کی ہے، وہ اپنی اصول حدیث کی کتاب الکفایہ فی علم الروایۃ میں جرح کے قاعدہ کے تحت امام مالک بن انس و امام سفیان ثوری سے شروع کر کے یحییٰ بن معین تک ایک طبقہ قائم کرتے ہیں، اس کے بعد لکھتے ہیں: "اور جو اصحاب بلندی ذکر، استقامت حال، اور صداقت کی شہرت اور بصیرت و فہم میں اصحاب بالاک کی مثل ہوں ان کی عدالت کی بابت سوال نہیں کیا جاسکتا" اسی سلسلے میں یہ روایت لکھی ہے کہ امام احمد بن حنبل سے اسحق بن راہویہ کی بابت سوال کیا گیا تو جواب میں کہا کہ کیا اسحق بن راہویہ کی شان کے آدمی کی نسبت سوال کیا جاسکتا ہے ایسا ہی ایک قول یحییٰ بن معین کا ابو عبیدہ کے بارہ میں روایت کیا ہے، (دیکھو الکفایہ فی علم الروایۃ ص ۱۴۴) میرے کتاب خانے کا قلمی نسخہ کتاب مذکور میں خطیب نے یہ روایت کر کے کہ جرح وہی مقبول ہوگی جو مشرح ہو لکھا ہے کہ یہی قول ہمارے نزدیک صحیح ہے، اور یہی مذہب حفاظ حدیث میں اماموں کا ہے، یہ لکھ کر امام بخاری و امام مسلم وغیرہما کے احتجاج کی مثالیں دی ہیں، (دیکھو الکفایہ ص ۱۴۲) اب اس قاعدے کی کسوٹی پر اگر ان جرحوں کو آپ کیس گئے جو خطیب نے تاریخ میں امام عظمیٰ کے متعلق غیر مشرح نقل کی ہیں تو صاف عیاں ہو جائے گا کہ وہ خود ان کے نزدیک قابل قبول نہیں، اس لئے کہ جب اس طبقے کی عدالت سوال سے بالاتر ہے جس میں اسحق بن راہویہ ہیں تو امام صاحب کی عدالت تو اس سے بدرجہا بالاتر ہے، جب اسحق بن راہویہ کی شان کے آدمی کی نسبت بقول امام احمد بن حنبل سوال نہیں کیا جاسکتا ہے تو امام اعظم کی شان تو اس سے بہت زیادہ رفیع ہے۔

شیخ الاسلام سبکی نے کتاب طبقات الشافعیہ میں ایک لطیف بحث جرح و تعدیل کے متعلق لکھی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

جرح و تعدیل کا ایک ضروری نافع قاعدہ — ہمارے نزدیک قول صواب یہ ہے کہ جس کی امامت و عدالت ثابت ہو اور جس کی تعدیل و تزکیہ کرنے والے بہت ہوں، جرح کرنے والے نادر اور اس بات کا

ترتیب ہو کہ سبب جرحہ تعصب مذہبی وغیرہ ہے۔ تو ہم جرحہ کی انصاف نہ کیے، تبدیل کو مان لیں گے۔  
 اگر یہ دروازہ کھول دیا جائے اندر ہم جرحہ کو تبدیل پر سے اطلاق مقدم کرنا شروع کریں تو کوئی امام ائمہ  
 دین میں سے اس کی تردید نہ دیتے گا، اس لئے کہ کوئی امام نہیں جس پر اہل کفر کے والوں نے طعن نہ کیا  
 ہو اور اس کی وجہ سے ہلاک ہونے والے ہلاک نہ ہوئے ہوں۔ ابن عبد البر کہتے ہیں، صحیح اس سلسلہ  
 میں یہ ہے کہ جس شخص کی عدالت اور علم میں اسی کی امامت اور علم کی جانب ترجیح ثابت ہو اس کی  
 متعلق ہم کسی کے قول کی جانب التفات نہ کریں گے، مگر اس صورت میں کہ وہ امام عادل ہو جرحہ قانون ہند  
 کے مطابق مستند ہو، ان کا استدلال یہ ہے کہ سلف میں بعض کا کلام بعض پر رہا ہے، بعض جانوروں میں  
 وہ تعصب یا حسد پر مبنی ہے، بعض صورتوں میں تاویل و اختلاف ہند اس کا باعث ہوا ہے، حالانکہ میں  
 نسبت کلام کیا جاتا ہے وہ اس سے پاک ہوتا ہے، انتہا یہ ہے کہ اول و اجتہاد کی بنیاد پر ایک  
 دوسرے پر تلوار چلوا دی ہے۔

اس کے بعد ابن عبد البر نے معامین کی جماعت کے ایک دوسرے کی نسبت کلام کرنے کا ذکر کیا  
 ہے، اور کہتا ہے کہ، سبکی طرف التفات نہ کیا جائے، اسی بحث میں یحییٰ بن معین کی جرحہ کا ذکر آتا  
 ہے جو امام شافعی پر ہے، اور کہتا ہے کہ یہ ابن معین کے لئے ناپسندیدہ اور عیب تھا، اسی سلسلے  
 میں یحییٰ بن معین کے متعلق امام احمد بن حنبل کا یہ قول نقل کیا ہے، "یہوذا یعرف الشافعی ولا  
 یعرف ما یقولہ الشافعی ومن یحمل شیئاً حاداً" "وہ نہ شافعی کو جانتا ہے اور نہ  
 شافعی کے کلام کو سمجھتا ہے۔ اور فائدہ ہے کہ انسان پر نہیں سمجھتا اس کا دشمن ہو یا قلمبرہ آگے  
 جا کر لکھتے ہیں کہ کسی نے ابن المبارک سے کہا کہ طوائف شخص ابو یوسف پر اعتراض کر رہا ہے، انھوں نے  
 یہ شعر پڑھا،

حسن دان رأولک فضلك الله بها فضلت به الضیاء

لوگوں نے یہ دیکھ کر تجھ سے حسد کیا کہ اللہ نے تجھ پر وہ نرازش کی جو شرفا پر ہوتی ہے،

اور یہ وہ اصول ہے جس پر تمام علماء کا اجتہاد ہے، چنانچہ ان کا قول ہے کہ جرحہ جب تک مفسر نہ ہو

میں کی شیعہ امامت سے امت مسلمہ نے تقی الدین ابن تہمین نے اپنی کتاب الاثر میں  
 صحابہ کرام اور ائمہ اربعین رحمہم من حضراتنا وقف علی شیعہ و ہا طائفتان من الناس  
 الحسن بنون و الحکامہ مسلمانوں کی عزتیں جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہیں جس کے کنارے  
 دو گروہ کھڑے ہوئے ہیں، ایک محدثین دوسرے حکام، ہمارے پاس دو اصول ہیں جن کو ہم پکڑے  
 رہیں گے، جب تک کہ ان کے خلاف قطعی یقین نہ ہو جائے، ایک اصول اس امام مجروح کی عدالت ہے  
 جس کی عظمت قائم ہو چکی ہے، دوسرا اصول جانچ کی عدالت جو جرح کر لے، لہذا ایسے امام کی جرح  
 کی جانب توجہ نہ کی جائے گی نہ اس جرح سے وہ مجروح کیا جائے گا، اس کا وہ کو یاد رکھو، کہ بہت ضروری  
 قاعدہ ہے، انتہی لطیفات الشافعیہ علامہؒ: بر اوّل (مطبوعہ مطبع المینیہ) ۱۸۹۱ء

امام شکی کے آخر الذکر قاعدے کی تائید امام نوویؒ نے بھی اپنے رسالہ اصول حدیث التقریب  
 کی ذیل الثالث والعشرون میں کی ہے۔  
 حافظ ابن صلاحؒ نے لکھا ہے۔

”جس کی عدالت اہل نقل یا ان کی امثال اہل علم میں مشہور ہو اس کے فقہ اور ابن ہونے کی  
 تعریف عام ہو تو اس کی عدالت پر کسی کی شہادت کی ضرورت نہیں یہی مذہب صحیح شافعی کا ہے،  
 اور اسی پر فن اصول فقہ میں اعتماد ہے، ابو بکر خطیب نے یہی قول اہل حدیث کا نقل کیا ہے، اور  
 ایسے بزرگوں کی مثال میں مالک، شعیب، سفیان بن اوزاعی، لیث، ابن المبارک، وکیع، احمد بن  
 حنبل، یحییٰ بن معین، وائماہم کے نام لے رہے ہیں، صرف ان لوگوں کی عدالت سے سوال کیا جائیگا  
 جن کا حال مخفی ہو، ..... رہی جرح وہ صرف ایسی مقبول ہوگی جو مشرّح ہو اور طالبین کے لئے  
 اس کا سبب بیان کیا گیا ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان اس میں مختلف اخیال ہیں، کہ کوئی بات خارج  
 ہے اور کوئی نہیں، ان میں سے کوئی کسی ایسی وجہ کی بنیاد پر جرح کر دیتا ہے، جس کا وہ معتقد ہوتا ہے،  
 حالانکہ فی الواقع وہ وجہ جرح نہیں ہوتی، پس لازم ہے کہ سبب صحیح بیان کیا جائے، تاکہ یہ دیکھا جاسکے کہ آیا  
 وہ جرح ہے بھی یا نہیں، یہ کھلا ہوا اصول فقہ اور اصول فقہ میں مسلم ہے۔“

خطیب نے کہا ہے کہ یہی مذہب حفاظ حدیث میں اماموں کا ہے، جیسے کہ بخاری و مسلم وغیرہ ہیں۔  
اسی لئے بخاری نے ایسی ایک جماعت سے روایت کی ہے جس پر ان سے قبل جرح ہو چکی تھی، مثلاً  
عکرمہ مولیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ یہی عمل مسلم و ابو داؤد کا ہے، انتہی (مقدم ابن صلاح رحمہ اللہ)  
اصول مذکورہ بالا کی بنیاد پر ائمہ رجال نے اپنی کتابوں میں امام اعظمؒ کے متعلق جرح کو غیر  
مقبول قرار دے کر اس کا نقل کرنا بالکل متردک کر دیا ہے، چنانچہ ذیل کے مستند ائمہ رجال کی کتابیں  
اس کی شاہد ہیں۔

۱۔ امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں امام اعظمؒ کے صرف حالات و مناقب لکھے ہیں، جرح  
ایک بھی نہیں لکھی، جو مختصر مناقب موضوع کتاب کے مطابق لکھ سکے ان کو لکھ کر کہتے ہیں کہ میں  
نے امام اعظمؒ کے مناقب میں ایک کتاب جدا گانہ لکھی ہے۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے تہذیب التہذیب میں جرح نقل نہیں کی، حالات و مناقب  
لکھنے کے بعد ختم کلام اس دعا پر کیا ہے، مناقب ابی حنیفہؒ کثیر کا جذاً فرضہ اللہ عنہ واسکد  
الفردوس، آمین۔ امام ابو حنیفہؒ کے مناقب بہت کثرت سے ہیں، ان کی بڑا میں اللہ ان سے راضی  
ہو اور فردوس میں ان کو مقام بخشتے، آمین۔

۳۔ امام مہرؒ نے تقریب التہذیب میں بھی کوئی جرح نقل نہیں کی۔  
۴۔ حافظ صفی الدین خوارزمیؒ نے خلاصۃ تہذیب التہذیب الکمال میں صرف مناقب لکھے ہیں  
جرح کا ذکر نہیں، امام صاحب کو امام العراق و فقیہ الامۃ کے لقب سے یاد کیا ہے، واضح ہو کہ  
خلاصۃ تہذیب التہذیب الکمال کے مطالب چار کتابوں کے مطالب ہیں، خود خلاصہ، تہذیب  
امام ذہبیؒ، تہذیب الکمال امام ابو الجراح المزنی، اور الکمال فی اسماء الرجال امام عبد الغنی المقدسیؒ  
اس طریقہ مسلک جرح و تعدیل کے چار اماموں کا متفقہ مسلک ہے۔

کتاب الکمال کی بابت حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب کے خطبے میں لکھتے ہیں: کتاب الکمال  
فی اسماء الرجال..... من اجل المصنفات فی معرفۃ حیلۃ الآثار و وضعاً واعظم المؤلفات

فی بصائر ثرذوی الالباب وقعاً، خطبہ کے آخر میں مؤلف الکمال کی بابت لکھا ہے، 'هو والله لعدم النظير المعلوم النحیر'۔

تہذیب الاسماء واللغات میں امام نوویؒ نے سات صفحے امام صاحبؒ کے حالات میں لکھے ہیں، جن کا اکثر حصہ تاریخ خطیب بغدادی سے ماخوذ ہے، صرف مناقب لکھے ہیں، جرح کا ایک لفظ نقل نہیں کیا۔

مرآة البیان میں امام یافعی شافعیؒ نے امام صاحبؒ کے حالات میں جرح نہیں لکھی، حالانکہ تاریخ خطیب کے حوالے متعدد دیئے ہیں، اس سے صاف واضح ہے کہ خطیب کی منقولہ جرح انکی نظر میں ثابت نہ تھی۔

فقیہ ابن العمامہ الحنبلیؒ نے اپنی کتاب شذرات الذہب میں صرف حالات و مناقب لکھے ہیں، جرح نقل نہیں کی۔

**خلاصہ** | مذکورہ بالا مستند پندرہ کتابوں کے، جن میں سے پانچ اصول حدیث کی ہیں، اور دس رجال کی، بیان سے صاف واضح ہے کہ جن اماموں کی عدالت اور جلالیت مرتبہ اہل علم و اہل نقل کے نزدیک ثابت ہے، ان کے مقابلے میں کوئی جرح مقبول و مسموع نہیں، ایسے ائمہ کا جو طبقہ مثلاً لا پیش کیا گیا ہے وہ امام مالکؒ سے لے کر امام اسحق بن راہویہؒ تک مستند ہے، اصول حدیث کے فیصلے کا اخذ امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام بخاریؒ، امام مسلمؒ، امام ابو داؤدؒ، امام ترمذیؒ، حافظ ابن عبد البرؒ، و شیخ الاسلام ابن دقیق العیدؒ کے اقوال ہیں، یہ بھی تصریح ہے کہ یہی مذہب و مسلک فقہ اصول فقہ میں معتد اور اہل حدیث و حفاظ حدیث کا مقبول عام مذہب ہے، اسی اصول کے اثر سے متاخرین ائمہ رجال نے امام اعظمؒ کے متعلق جرح کا ذکر اپنی کتابوں میں بالکل متروک کر دیا۔

غالباً اس قدر بحث نقلی پہلو کے اثبات کے لئے کافی ہے، نقلی بحث کے بعد عقلی مورخہ بحث

لا خلع ہو۔

ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ امام صاحب کے متعلق خطیب بغدادی نے جس قدر جرعی نقل کی ہیں  
آل کار خود ان کے قول کے مطابق صرف دو پہلو ہیں، اصول دین کے متعلق یا فروع کے متعلق، ان میں  
کا وزن و اثر آپ نقلی بحث میں پڑھ چکے ہیں، امام صاحب کے جو حالات و واقعات زندگی خطیب  
نقل کئے ہیں ان کی نسبت کسی کی جرعت نقل ہی نہیں کی، لہذا وہ واقعات و حالات بجا سے خود قائم ہیں  
کسی تاریخی ہستی کی نسبت رائے قائم کرنے کی مضبوط ترین بنیاد اس کے واقعات و حالات  
میں، اسی اصول پر ہم یہاں بحث کرتے ہیں۔

امام صاحب کے جو حالات خطیب نے لکھے ہیں، ان سے صاف واضح ہوتا ہے کہ وہ اپنے معاصر  
میں بہت سے اوصاف کے لحاظ سے فائق تھے، سب بڑا شرف ان کی تابعیت تھی، اس کے بعد ان کی  
وہ عقل و فہم تھی جو قدرت نے ان میں مہارت دین حل کرنے اور نکات شریعت سمجھنے کی ولایت رکھی  
تھی، دیکھو خطیب نے ان کی "وہ عقل تیز نہی و باریک فطری" کے بیان کے لئے جدا گانہ باب  
قائم کیا ہے، علی بن عاصم کا یہ قول نقل کیا ہے، کہ اگر ابو حنیفہ کی عقل نصف اہل دنیا کی عقل سے  
جائے تو انہی کا پلہ بھاری رہتا۔ فارجہ ابو مصعب ایک ہزار عالموں سے بڑی کریم فیصلہ کرتے ہیں  
ان میں جو تین یا چار مائل تھے ان میں ایک ابو حنیفہ تھے، یزید بن ہارون بہت سے انسانوں کو دیکھ  
کے بعد کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ مائل کوئی نہیں پایا، اوپر تم سن چکے کہ امام شمس  
نے ان کی تیز فطری کا اعتراف کیا تھا، ان کے کاروبار تجارت کا دائرہ بہت وسیع تھا، اس سلسلہ میں  
ان کی امانت، حوصلہ، حسن معاملہ، تدبیر، وغیرہ اوصاف تاجرانہ کی تصدیق واقعات کرتے ہیں، "مس  
معاملہ" کا باب متعلق خطیب سے قائم کیا ہے، خشیت الہی ثابت ہے، اپنے زمانہ میں سب زیادہ پارسیا  
مابد ہونا ان کا مسلم ہے، حسن معاشرت، پاکیزہ صحبت، بوجہ سخاوت، بلند فطری، اولوالعزمی، مخلوق کی  
ہمدردی و غمخواری، اظہار حق میں جرأت، سلطانی عطایا سے بے نیازی، حلم و عطا کی بے غرضانہ  
عظیم اور اس خدمت کی بدولت اپنے استاد امام وقت حماد بن ابی سلیمان کی نظر میں اولاد سے زیادہ  
جونا، یہ وہ اوصاف ہیں جن میں کسی نے کلام نہیں کیا، انہی اوصاف کے اجتماع نے ان کو معاصرین کے

میں بہت بلند کر دیا تھا، اس کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ وہ محمود الخلائق تھے، اور یہ ان کی محسوسیت اس لیے  
پر پہنچ گئی تھی کہ ان کے حالات میں اس کا ذکر نمایاں و مستقل ہے اقیس بن الربیع ان کے ذکر میں کہتے  
ہیں، کان ابو حنیفۃ رجلاً ودعا فقیہا عسوداً، ابو حنیفہ دو بار ساقیہ و محمود تھے، تم حضرت ابن  
المبارک کا پڑھا جو اشعر امام سنی کے بیان میں پڑھ چکے، میں میں معترض کے اعتراض کا اشارہ  
ظاہر فرمایا ہے خود امام صاحب نے جو شعر پڑھے تھے وہ شاید ہیں کہ ان کے بکثرتہ قلب میں عاصم  
کے صد کا صد تھا، حسن بن عمارہ کا قول ہے کہ لوگ ابو حنیفہ کی نسبت جو کلام کہتے ہیں، ان کا  
نشا حد ہے، فقہ میں ان کی فضیلت مسلم تھی، حضرت عبداللہ بن المبارک نے حسن بن عمارہ  
کا وہ قول نقل فرمایا ہے، جو وہ امام صاحب کی رکاب تھامے ہوئے کھڑے کہو، یہ اس میں یہ بھی  
تھا کہ تم سے زیادہ بلوغ کلام فقہ میں کسی سے نہیں کیا، امام شافعی کے اقوال اس بارہ میں آپ  
پڑھ چکے، امام محمد بن حسن کے حالات میں امام احمد بن حنبل کا اعتراف پڑھ چکے، کہ وقت نظر  
امام محمد سے حاصل کی۔

ان اوصاف کا دو گونہ اثر ہوا، امام صاحب کی احکام شرعیہ کی تحقیق اور ان کا اجتہاد معاصر  
کی فہم سے بالاتر ثابت ہوا، فہم کی نارسائی باعث ہوئی اختلاف کا، اختلاف نے جرح کا رنگ اختیار  
کیا، اسی پر مبنی ہے وہ جرح جو اہل حق نے امام صاحب کے متعلق اصول دین و فروع کی بنیاد پر کی  
ہے، تم اوپر اصول حدیث کا مسئلہ قاعدہ پڑھ چکے کہ اختلاف اجتہاد جس جرح کا نشا ہو وہ جرح  
نامقبول ہے، امام احمد بن حنبل نے فیصلہ فرادیا، ومن جہل شیئاً عاداً  
دوسرا اثر حد کے رنگ میں نمایاں ہوا، اصول حدیث نے دوسرا فیصلہ یہ صادر کیا کہ جو جرح حد کے  
اثر سے ہو وہ بھی غیر مسموع ہے۔

نظر کو بلند کر دیجئے کہ کیا امت مرحومہ کا سواد اعظم جس کی تعداد کا اندازہ نصف یا دوثلث اہل اسلام  
کیا گیا ہے، ایک یہودی زندق یا مشرک کے تابع ہو گئی اور اپنی دنیا و آخرت کو اس کے دامن سے بانہ دیا  
لے امام محمد بن حسن شیبانی کا ذکر آئندہ صفحات میں ملاحظہ فرمائیں (ناشر)

اگر معاذ اللہ ایسا ہو تو خود اسلام کے اثر پر کلام کرنا ہو گا۔

کوئی فہم سلیم جو نارسائی یا حسد سے مکدر نہ ہو، کبھی باور نہ کرے گی کہ ہزار ہا علمائے ربانی اس ڈیڑھ ہزار برس کے زمانے میں امت مرحومہ میں اس تعلیم کے اثر سے پھیلے جو ایک ایسے شخص کے دل و دماغ سے نکلی جسکے یہ اوصاف جارحین نے بیان کئے ہیں، ہمارا قلم بار بار ان کے اعادہ سے تماشائی کرتا ہے، علمائے ربانی سے بڑھ کر گروہا گروہ اولیائے کرام تعلیم بالا پر عمل کو کے مراتب قرب پر فائز ہوئے، ولایت کے دو بڑے سلسلوں حشیتی اور نقشبندی کے اکابر مذہب حنفی کے پیرو تھے۔

سبک بالا تریہ بحث ہے کہ امام محمدؒ سے لے کر علامہ ابن عابدینؒ تک نقباء کی ہزاروں کتابیں فروغ حنفی میں اور امام مٹھاویؒ، امام نسفیؒ وغیرہما کی تصانیف عقائد میں حاضر ہیں، ان کی بنیاد پر ثابت کیا جاتے کہ جو عقائد و مسائل مجروحہ امام صاحبؒ کی جانب منسوب کئے گئے ہیں وہ کہاں ہیں آج کر ڈول حنفی مختلف ممالک میں موجود ہیں ان میں سے کوئی خلق قرآن، ایما وغیرہ عقائد یا طاعت زنا وغیرہ مسائل فروعی کا قائل ہے؟ جواب یہی ہے کہ ایک بھی نہیں، اس سے صاف ظاہر ہے کہ بنیاد جرح یا غلط فہمی ہے یا حسد، اور ان دونوں بنیادوں پر جو عمارت قائم ہو گی ظاہر ہے وہ قائم و دیر پا نہیں رہ سکتی تھی، چنانچہ یہی ہوا، سورہ فہم اور حسد کے غبار کے چھٹ جانے کے بعد اصول تہ و علم ربان دونوں نے بالاتفاق ان جرحوں کے بے اصل اور غیر مقبول ہونے کا فیصلہ صادر کر دیا۔ فقہ حنفی کی تاریخی | موقع ہے کہ اس سلسلے میں فقہ حنفی کی تادیبی حقیقت سے بھی بحث کی جائے، آپ نے حقیقت

کو پہنچا۔ حضرت سید المرسلینؐ سے صحابہ کرام کو، صحابہ کرام سے تابعین کو تابعین سے امام ابو حنیفہؒ کو۔ حافظ ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین من رب العالمین میں اس کے متعلق سیر حاصل بحث کی ہے، اس کے مطالب علامہؒ لکھے جاتے ہیں۔

”علمائے ائمتہ دو قسم میں منقسم ہیں، ایک حفاظ حدیث جنہوں نے دین کے خزانوں کی حفاظت کی اور اس کے چشموں کو تکرار و تغیر سے پاک صاف رکھا، انہی کی کوششوں کا اثر تھا کہ جن لوگوں کی طرف

اللہ پاک کی جانب سے بہتری برپا ہوئی وہ پاک چشموں پر وارد ہوتے، دوسری قسم فقہائے اسلام ہیں، جنکے اقوال پر مخلوق میں فتویٰ کا دارو مارا ہے، یہ گروہ استنباط احکام کے ساتھ مخصوص ہے، انہوں نے قواعد حلال و حرام کے انضباط کا اہتمام کیا، وہ زمین پر آسمانوں کے تاروں کی مثال ہیں کہ ان کی وجہ سے تاریکی میں بھٹکنے والے ہدایت پاتے ہیں، کھلنے پھینے سے بھی زیادہ انسان اُن کے محتاج ہیں، اور اُن کی اطاعت نص کے رو سے ماں باپ سے بھی زیادہ فرض ہے، ایک روایت میں، اولی الامر سے مراد علماء ہیں، دوسری میں اُمراء۔ سب سے اول سید المرسلینؐ سے تبلیغ کے منصب شریف کو ادا کیا، آپؐ کے بعد صحابہؓ نے، اس بارہ میں بعض صحابہؓ کثرت تھے، بعض متوسط، بعض مقلد، صحابہؓ میں سے جن کے فتویٰ محفوظ ہیں وہ ایک سو کچھ اور تیس تھے، ان میں مرد اور بی بی دونوں شامل ہیں، اُن میں سے جن کے فتوے کثیر ہیں وہ (حضرات) عمرؓ بن خطاب، علیؓ بن ابی طالب، عبداللہؓ بن مسعود، عائشہؓ، ام المومنین، زیدؓ بن ثابت، عبداللہؓ ابن عباسؓ، اور عبداللہؓ بن عمرؓ ہیں، ان میں سے ہر ایک کے فتوؤں سے ایک ضخیم جلد مرتب ہو سکتی ہے۔ مسروقؓ کا قول ہے کہ میں صحابہؓ کی صحبت میں رہا، ان کا علم چھ کو پہنچا، علیؓ بن عمرؓ، زیدؓ بن ثابت، ابوالدرداءؓ، ابی بن کعب (رضی اللہ عنہم اجمعین) ان چھ کا علم دو کو پہنچا، علیؓ بن عمرؓ و عبداللہؓ بن عمرؓ۔

یہ بھی مسروقؓ کا قول ہے کہ صحابہؓ کی مثال پانی کے تالابوں کی ہے، ایک ایسا تالاب ہے جس سے ایک سوار سیراب ہو، ایک ایسا جس سے دس سوار سیراب ہوں، ایک ایسا جس سے روتے زمین کے آدمی سیراب ہو جائیں، عبداللہؓ بن مسعود (ابن مسعود) انہی میں سے ہیں، جن چار سے قرآن حاصل کرنے کا ارشاد نبویؐ ہوا اُن میں ابن ام عبد (ابن مسعود) کا نام اول آیا، اعمشؓ نے ابراہیمؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب کسی معاملے میں (حضرت) عمرؓ و عبداللہؓ جمع ہو جاتے تھے تو وہ اُس کی برابر کسی کو نہ سمجھتے تھے، اگر دونوں میں اختلاف ہوتا تو عبداللہؓ کے قول کو زیادہ پسند کرتے،

سے امام نوویؒ تقریب اصول حدیث میں لکھتے ہیں، صحابہؓ کا علم چھ پر منتہی ہوا، عمرؓ، علیؓ، ابی بن کعب، زیدؓ بن ثابت، ابوالدرداءؓ، ابن مسعودؓ، اسکے بعد ان چھ کا علم علیؓ بن عمرؓ و عبداللہؓ بن عمرؓ پر منتہی ہوا، (دیکھو تقریب التوط ۲۳)

اس لئے کہ وہ زیادہ باریک بین تھے، لہٰذا کان اللفظ۔

ابن مسعودؓ کے متعلق (حضرت عمرؓ کا) قول ہے، کثیف علیٰ علماء۔ غم سے بھرا ہوا ایک پھیلے ہوئے ہے۔ ابو موسیٰؓ کا قول ہے کہ عبداللہؓ کی ایک مجلس میں بیٹھنا ایک سال کے عمل سے زیادہ میرے نفس میں تاثیر کرتا ہے، علی بن ابی طالب کے احکام و فتاویٰ پھیلے مگر خدا شیعوں کو..... کے انھوں نے ان کا بہت سا علم ان پر جھوٹ باندھ کر فاسد کر دیا، اس لئے صحیح روایتوں میں ان کی وہی حدیث یا فتویٰ معتبر خیال کرتے ہیں، جو اہل بیت یا اصحاب عبداللہؓ بن مسعود کے ذریعہ سے پہنچا ہے خود حضرت کو اس کا شکوہ تھا کہ ان کے علم کے حامل نہیں، (کہا قال) ان ہفتا علما لو اصبحت لہ الحجة، یہاں بڑا علم ہے اگر لینے والے اس تک پہنچیں، محمد بن جریر طبری کا قول ہے کہ حضرت عمرؓ کے اصحاب میں سے ایک بھی ایسا نہ ہوا جس نے ان کے فتاویٰ اور مذاہب فی الفقہ لکھے ہوں سو ابن مسعودؓ کے، وہ اپنا قول اور مذاہب، قول عمرؓ کے مقابلے میں ترک کر دیتے تھے، ان کی مخالفت کسی مسئلے میں نہیں کرتے تھے، دین اور مذہب امت میں اصحاب عبداللہ بن مسعودؓ، اصحاب زیدؓ ابن ثابتؓ، اصحاب عبداللہ بن عمرؓ اور اصحاب عبداللہ بن عباسؓ سے پھیلا، انہی چار کے اصحاب سے سائے آدمیوں کو علم پہنچا ہے، صحابہؓ کے بعد ان کے تلامذہ..... کوذہ میں علقمہ بن قیس الضحیٰ، اسودؓ عمرو بن مشرجیل، مسروق البہانی، قاضی مشرج..... تھے، یہ سب کے سب اصحاب علیؓ، وعبداللہؓ ابن مسعودؓ ہیں، اور اکابر تابعین سے ہیں، اکابر صحابہؓ کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے اور وہ اس کو جائز رکھتے تھے۔

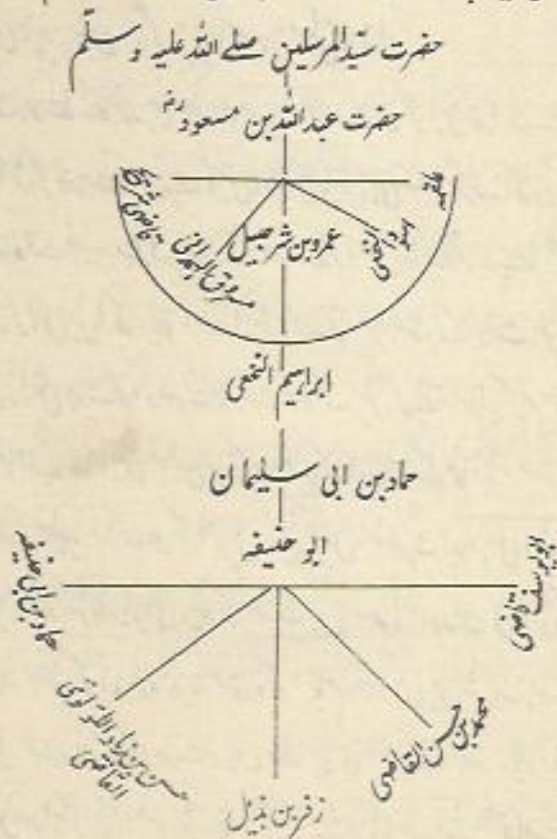
اس طبقے کے بعد ابراہیم نخعی و عامر الشعمی و سعید بن جبیر..... ہوتے، ان کے بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان بن المعتمر، سلیمان الاعمش، اور مسعر بن کدام، ان کے بعد محمد بن عبدالرحمن بن ابی یونس

لے اس قول کی تائید امام مسلم نے مقدمہ صحیح مسلم میں کی ہے، کھلے کہ مغیرہؓ ان روایتوں میں سے جو حضرت علیؓ کے صحابہ صرف وہ روایت قبول کرتے جو اصحاب عبداللہ بن مسعودؓ کی سند سے ہوتی یہ بھی کھلے کہ اصحاب علیؓ نے ان کا علم فاسد کر دیا، (دیکھو مقدمہ صحیح مسلم حاشیہ قسطلانی ج ۱ ص ۱۳۷)۔

سفیان ثوری، اور ابو حنیفہؒ ہوتے۔۔۔۔۔ ان کے بعد حفص بن غیاث، وکیع بن الجراح اور اصحاب ابو حنیفہؒ مثل ابویوسفؒ، القاضی، زفر بن ہذیل، حماد بن ابو حنیفہؒ، حسن بن زیاد القاضی اور محمد بن حسن قاضی رقعہ ہوتے۔ (انتہی اعلام الموقعین خلاصہ)۔

شاہ ولی اللہ صاحب دہلویؒ نے بھی حجۃ اللہ البالغہ میں یہ بحث لکھی ہے، حافظ ابن قیمؒ اور شاہ صاحبؒ کی بحث میں تفصیل اور اجمال کا فرق ہے۔

اقوال بالا کی بنیاد پر فقہ حنفی کا سلسلہ حسب ذیل بصورت شجرہ قائم کیا جاسکتا ہے۔



فقہ حنفی پر بحث کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ رجال فقہ موصوف کے حالات مختصر بیان کر دیتے جائیں جن سے ان حضرات کا مرتبہ علمی و عملی معلوم ہو سکے۔

یہ آپ معلوم کر چکے ہیں کہ فقہ کے مرجع کل آنحضرتؐ کے بعد حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود <sup>رضی اللہ عنہ</sup> | کینت الحمد للہ عنہ، قدیم الاسلام، اُن سے پہلے صرف پانچ حضرات اسلام لائے تھے، اسلام لانے کے وقت عمر کا تخمینہ بیس سال کے قریب ہوتا ہے، مشرف باسلام ہونے کے وقت ہی تعلیم قرآن کی التجا پیش کی، ارشاد ہوا، انا لعلیہم معلّم، بے شک شبہ تم تو جوان معلّم ہو، شتر سورۃیں خود ذات اقدس سے حفظ کیں، پہلے شخص ہیں جنہوں نے آنحضرتؐ کی طرف سے کفار قریش کو قرآن مجید (سورۃ الرحمن) حرم میں سنایا، سخت زحمت اٹھائی، کفار منہ پر فرہیں مارتے تھے اور یہ سورۃ الرحمن سناتے جاتے تھے، کسی نے اس تکلیف پر اہلدار افسوس کیا تو فرمایا کہو تو پھر سنا دوں، اب کفار سے زیادہ کوئی میری نظر میں ناچیز نہیں، یہ گویا پہلا سبق معلّمی کا تھا۔

اسلام سے مشرف ہونے کے بعد ہی حضرت سرورِ عالمؐ نے ان کو اپنی خدمت سے مخصوص کر لیا تھا۔ اذن عام تھا کہ پردہ اٹھا کر خدمت میں چلے آئیں، راز کی باتیں بھی سنیں، گرجب کہ روک دیئے جاتیں، یا ہر تشریف آوری کے وقت نعلین مبارک پہناتے، عصائے کردائیں جانب آگے چلتے، مجلس کے قریب پہنچ کر نعلین مبارک اُتار کر بغل میں رکھ لیتے، عصا پیش کرتے، مراجعت کے وقت بھی یہی عمل ہوتا، واپسی پر اُتار کر بغل میں داخل ہوتے، وضو کے وقت مسواک پیش کرتے، صحابہ کرام میں صاحبِ نعلین و التواک و التواذ اُن کا لقب تھا، یعنی نعلین مبارک، مسواک اور راز کے محافظ، سفر میں بستر مبارک بھارت کا پانی، مسواک، نعلین مبارک ان کی تحویل میں رہتیں، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ جب یمن سے مدینہ طیبہ پہنچے ہیں، تو کثرتِ باریابی دیکھ کر حضرت ابن مسعودؓ اور ان کی والدہ کو اہل بیتؑ سمیٹ کر دوبار ہجرت کی، ایک بار جیشہ کو دوبارہ مدینہ منورہ کو، تمام غزوہ دین میں شریک ہوتے، بدر میں ابو جہل کا سر خود اس کی تلوار سے کاٹا، جو صلے میں عطا ہوئی، ضعیف الجثہ تھے، ایک موقع پر انکی باریک پنڈلیاں دیکھ کر صحابہ کرامؓ ہنس پڑے، تو آپؐ نے فرمایا عبد اللہؓ قیامت کے دن میزان میں اُحد سے بھی زیادہ بھاری ہوں گے، دوسری روایت میں ہے کہ عبد اللہؓ کا ایک پاؤں اُحد سے

لے ان مالات کا اعجاز، طبقات ابن سعد، تاریخ الخلفاء، استیعاب، الاصابہ، اعلام الوقیع، اور تہذیب الإبرار فی الاسامی والاختیار ہیں، مشروانی

زیادہ بھاری ہوگا، جنت کی بشارت پائی۔

۳۳۷ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی، حضرت عثمانؓ نے نماز جنازہ پڑھائی، بقیع میں دفن ہوئے، حضرت ابودرداءؓ نے خبر وفات سُن کر کہا، مَا تَوَلَّيْتُ خَلْفَهُ مِثْلَهُ، اپنا مثل نہیں چھوڑ گئے، عمر کچھ اُوپر ساٹھ برس کی ہوئی۔

لباس عمدہ سپید پہنتے تھے، عطر بہت لگاتے، رات میں عطر کی خوشبو سے پہچان لے جاتے، دو لقمہ تھے، نوے ہزار درہم ترکے میں چھوڑے، بیس ہزار درہم خزانہ خلافت میں جمع تھے، وہ بھی ورثہ کو ملے۔

حضرت سرورِ عالم اُن سے قرآن مجید پڑھوا کر سُنتے تھے، حیات مبارک کے سالِ آخر میں جب حضرت جبریلؑ نے رمضان میں دوبار کلامِ مجید آپ کو سنایا تو یہ بھی حاضر تھے، اس طرح اخیرِ کائنات و تبدیل سے آگاہی کا موقع ملا۔ ارشادِ نبویؐ ہے کہ جس کو یہ محبوب ہو کہ قرآن اسی طراوت و تازگی سے پڑھے جیسا کہ وہ نازل ہوا ہے تو اُس کو چاہیے کہ ابنِ اُمّ عبد اللہؓ کی قرأت سے پڑھے، ارشاد ہے، وَتَسْكُو بَعْثُ ابْنِ اَبِي عُبَيْدٍ، ابنِ مسعودؓ کی ہدایت اور حکم کو مضبوط پکڑے رہو، جن چار صاحبوں سے قرآن سیکھنے کا حکم فرمایا گیا ان میں اول ان کا نام لیا، باقی تین صاحب یہ ہیں، حضرت معاذ بن جبلؓ، ابی بن کعبؓ، اور سالمؓ مولیٰ ابی حذیفہ، حافظِ قرآن تھے، صحابہ کرامؓ میں ان کا اقرب الی اللہ وسیلہ ہونا، اور اقرب ہم زلفی (سب سے زیادہ اللہ سے قریب، ہونا مسلم تھا، ہیبتِ ظاہری سیرت اور طریقے میں اور شان و وقار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ مشابہ تھے، اسی طرح علقمہؓ حضرت ابنِ مسعودؓ سے مشابہ تھے۔

حضرت عمرؓ نے اپنے عہدِ خلافت میں حضرت عمارؓ بن یاسر کو امیرِ کوفہ اور ان کو وزیر و معلم بنا کر بھیجا، اہل کوفہ کو اس موقع پر لکھا، میں ان دو صاحبوں کو بھیجتا ہوں جو نبیاءِ صحابہؓ سے ہیں اور اہلِ بدر سے ہیں اُن کی اقتدار اور اطاعت کرو اور حکم مانو، عبد اللہ بن مسعودؓ کو میں نے قسم ہے رب کی اپنے اُوپر ایثار کر کے تمھارے پاس بھیجا ہے، ان کی نسبت حضرت عمرؓ کا قول ہے، کُنْ بِكَفِّ

ملی علم۔ ایک تھیلہ میں علم سے بھرے ہوئے، یہ قول تین بار کمرہ فرمایا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے: **قرآن القرآن** فاحل حلالہ وحرّم حرامہ فقیہ الذین عالمو السنۃ۔ ابن مسعودؓ نے قرآن پڑھ کر جو اس میں حلال تھا اس کو حلال کیا اور جو حرام تھا اس کو حرام، دین کے فقیہ ہیں، سنت کے عالم، امام شعبیؒ کا قول ہے، ما کان فی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وافقہ من صاحبنا عبد اللہ ابن مسعود، اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہمارے استاد عبد اللہ بن مسعودؓ سے بڑھ کر کوئی فقیہ نہ تھا۔

روایت حدیث بہت کم کرتے تھے، الفاظ حدیث میں سخت احتیاط کرتے تھے، جس وقت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زبان سے نکلتا کانپ اٹھتے، فرماتے تھے لیس العلم بکثرة الروایۃ ولكن العلم بالخشیۃ، علم کثرت روایت کو نہیں کہتے بلکہ علم خدا سے ڈرنے کو کہتے ہیں، عمرو بن میمون کا قول ہے کہ میں ایک برس عبد اللہ بن مسعودؓ کے پاس رہا، ایک دن بھی انھوں نے رسول سے حدیث روایت نہیں کی، نہ یہ کہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صرف ایک بار حدیث بیان اور ان کی زبان پر لفظ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہوا، بے قرار ہو گئے، میں نے دیکھا کہ ان کی پیشانی سے پسینہ ٹپک رہا تھا، الفاظ بالا کہہ کر یہ الفاظ کہے، انشاء اللہ اما فوق ذالک واما قریب من ذالک وادون ذالک، انشاء اللہ یا اس سے بڑھ کر یا اس کے قریب یا اس سے کم، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سے حدیث سنی، حضرات ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ نے منجملہ دیگر صحابہؓ کے ساتھ حدیث سنی، تابعین میں علقمہؓ، اسودؓ، مسروقؓ، ابو داؤد شقیقؓ، شریکؓ وغیرہم نے۔

حالات بالایہ ایک نظر | حضرت ابن مسعودؓ کے حسب ذیل اوصاف نمایاں ہیں، قدیم الاسلام ہونا، ابتداء سے انتہاء تک ذات اقدس سے قرب تام اور شرف خدمت، معتد و محترم ہونا، وفور علم و شہرت، معلمی و خوبی تعلیم، حافظ و اعلم کتاب اللہ ہونا، علم و فقہ و سنت میں فوقیت اور تفقہ میں باریک نظری، قرب الہی و وسیلہ الی اللہ ہونے میں امتیاز، ہیئت ظاہری، سیرت اور طریقے میں اور شان و وقار میں سب زیادہ آپؐ سے مشابہ ہونا، آنحضرتؐ کا ارشاد، تمشکوا بعہل ابن اقرعہل، ابن مسعودؓ

ہدایت اور حکم کو مقبوضہ پر پڑھے رہو، حضرت عمرؓ کا ان کے علم و تفقہ پر اعتماد نکلی، اہل کوفہ کو ان کی اقتدار اور  
اطاعت اور ان کے حکم ماننے کا علم، حضرت علیؓ کی ان کے علم کتاب و فقہ و سنت کی توثیق، فقہ میں باریک  
نظری، روایت حدیث کی تعلیل اور حفاظت الفاظ میں احتیاط۔

یہ تم سن چکے کہ تمام صحابہ کرامؓ کے علم کے حامل چھ حضرات تھے، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت  
ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اجمعین، یہ بھی سن چکے ہو  
کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کا علم حضرت ابن مسعودؓ اور ان کے شاگردوں کے پاس رہا۔ حضرت ابن عمرؓ اور  
حضرت ابن عباسؓ نے ان سے حدیث سنی۔ مسروقؓ کا قول پڑھ چکے کہ چھ کا علم دو کو پہنچا، حضرت ابن مسعودؓ  
اور حضرت علیؓ کو، یہ بھی سن چکے کہ حضرت علیؓ کا علم وہی محفوظ رہا جو اہل بیت اطہار کے سینوں میں رہا۔  
یا حضرت ابن مسعودؓ کے، نتیجہ ظاہر یہ کہ علم صحابہؓ کے مرجع اخیر اور خزینہ دار حضرت ابن مسعودؓ تھے، رضی  
اللہ عنہ۔

اس علامہ حالات سے حضرت ابن مسعودؓ کے وجود کی عظمت علم و تعلیم کی جلالت ثابت ہوتی ہے، اس کی  
اثر تھا جو خطیب نے لکھا ہے کہ فبت عبد اللہ فیہم علما کثیرا وفقہا غفیرا، عبد اللہؓ نے  
اہل کوفہ میں علم بکثرت پھیلا دیا، اور گروہ کثیر کو فقیہ بنا دیا، حضرت ابن مسعودؓ کے شاگردوں کی بابت حافظ  
ابن قیمؒ کا قول پڑھ چکے کہ اکابر تابعین سے تھے، اور اکابر صحابہؓ کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے،  
جس کو وہ حضرات جائز رکھتے۔

علقہ بن قیسؓ | نعمی ہیں، التابعی الکبیر الجلیل الفقیہ البارع، بڑی شان کے جلیل القدر تابعی فقیہ  
عقل و دانش میں فائق، کان من الزمانین، علمائے ربانی میں سے تھے، اجمعوا علی جلالتہ و عظم  
محلہ و دفور علہ و جمیل طریقتہ، ان کی جلالت شان، عالی قدری اور خوبی طریقت پر اجماع ہے، ابراہیم  
النعمی کا قول ہے، کان علقہ یشبہ باین مسعود، علقہ ابن مسعودؓ سے مشابہ تھے، (تہذیب لاسما  
نودی)۔

دیکھو عبد اسلام کی سیر حاصلی، ان کے دو بھتیجے، اسود اور عبد الرحمن بلند مرتبہ تابعی ہیں، اور

ایک نواسہ ابراہیم نخعی، ایک گھر میں چار عالی قدر تابعی۔

**مشرق الہدائی** | اتفقوا علی جلالہ و توثیقہ و فضیلہ و امامتہ، ان کی جلالت، امامت اور ثقہ ہونے پر اجماع ہے، حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے نماز پڑھی، حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ سے ملاقات کی، امام شعبیؒ کے استاد ہیں۔ (تہذیب الاسماء)

**اسو الثغنی** | تابعی نقیہ امام صالح، حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ کو دیکھا، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ و حضرت عائشہؓ وغیرہم سے روایت کی، اتفقوا علی توثیقہ و جلالہ۔ ان کے ثقہ ہونا اور جلالت پر اتفاق ہے، اثنی عشر اور عمرے علیحدہ علیحدہ کہتے۔ (تہذیب الاسماء)

**عمرو بن شریل الہدائی** | امام بخاریؒ، مسلمؒ، و ترمذیؒ اور نسائیؒ نے ان سے روایت کی ہے حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے روایت کی، (غلامہ مذہب) ثقہ ماہر تھے۔ (تقریب التہذیب)

**شریح القاضی** | زمانہ نبوت پایا، حضورؐ سے مشرف نہ ہوئے، حضرت عمرؓ نے ان کو قاضی کو ذمہ فرمایا۔ وہاں ساٹھ برس قاضی رہے، حضرت علیؓ نے ان سے فرمایا انت اقضی العرب تم عربوں میں قضا میں فائق ہو، ان کی روایتوں کے تحت ہونے اور ان کے ثقہ ہونے اور دین و فضل پر اور ذکاوت پر اتفاق ہے، نیز ان کے سب زیادہ عالم قضا ہونے پر۔ (تہذیب الاسماء)

**ابراہیم الثغنی** | تابعی جلیل القدر، حضرت عائشہؓ کی خدمت میں باریاب ہوئے، ان کے ثقہ ہونے، جلالت شان اور ثقہ میں فائق ہونے پر اتفاق ہے، شعبیؒ نے ان کی وفات کے وقت فرمایا، ماتوا احداً اعلو منه و افقہ، انھوں نے اپنے آپ سے زیادہ عالم اور فقیہ نہیں چھوڑا، اعمش کا قول ہے، کان الثغنی حیدری الحدیث، نخعی حدیث کے نقاد تھے، (تہذیب الاسماء)

**حماد بن ابی سلیمان** | اشعری کو فی ہیں، ابو اسمعیل کنیت، حضرت انسؓ، اور ابن السیبؓ اور ابراہیمؓ سے روایت کی اور ان سے ابو حنیفہؒ اور شعبہؒ نے، ثقہ، امام مجتہد، سنی و جوآد تھے، ابو اسحقؒ کا قول ہے کہ وہ شعبیؒ سے ثقہ میں فائق تھے۔ (الکاشف للہی)

## فقہ حنفی پر ایک نظر

(۱) بیان بالا سے واضح ہو چکا کہ جس علم صحابہ کرامؓ کے مرجع آخر و خزینہ دار حضرت ابن مسعودؓ تھے، وہ تابعین کبار کو پہنچا، ان سے ابراہیم حنفیؒ کو، ان سے حماد بن ابی سلیمانؒ کو، ان سے امام ابو حنیفہؒ کو، ان سے ابو یوسفؒ و محمد بن حسنؒ وغیرہ تلامذہ کو، یہی وہ علم تھا جس کی تدوین و ترویج کا اہتمام اکابر صحابہ کرامؓ نے اہتمام کتاب اللہ کے بعد اس زمانے میں کیا جبکہ روایت حدیث قلیل تھی، بلکہ روکی جاتی تھی، خلفائے راشدین کا دور اسی کے اہتمام میں صرف ہو گیا، امام اعظمؒ اور ان کے تلامذہ کی کوششوں نے اس علم دین کو مدون و مرتب کر کے ایک ایسا آئین شریعت ملک و ملت کے سامنے رکھ دیا جو حق و ہدایت کی قوت سے دنیائے اسلام کی عبادات و معاملات کی ضرورتوں اور حاجتوں کو رو کر دینا، اسلام میں پھیلنے کے لئے تیار اور آمادہ تھا۔ اس علم کی یہ عجیب خصوصیت ہے کہ چار پشت تک تابعین کے سینوں میں رہنے کے بعد امت کو بلا اس کا نتیجہ بدیہی یہ ہے کہ امام اعظمؒ کا علم صحابہ کرامؓ کے علم کا مجموعہ ہے اور وہ فقہ حنفی ہے۔

(۲) مذہب اسلام روئے زمین کے انسانوں کے لئے آخری دین الہی ہے، اس کا اعلان ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے رسولؐ غالب رہیں گے، یہ بھی اس کا اعلان ہے کہ وہ تمام ادیان پر حق و ہدایت کی قوت سے غالب ہو گیا، اور یہ بھی کہ حزب اللہ کا طرہ امتیاز غلبہ ہے۔

اسلام کے فرق باطلہ کے باطل ہونے کی بڑی دلیل اس میں ہے کہ وہ کبھی دیر پا غلبہ روئے زمین پر نہ پاسکے، ان کا کارنامہ یہی ہے کہ کسی نہ کسی طرح انھوں نے اپنے وجود کو قائم رکھا، مثال کے لئے کچھ فرقہ باطنیہ کی تاریخ۔

مذہب حق میں سب سے زیادہ غلبہ مذہب حنفی کو ابتداء سے آج تک حاصل رہا ہے، مؤرخین محدثین اس کے شیوخ کو زمین پر چھا جانے سے تعبیر کرتے ہیں، امام سفیانؒ بن عیینہ کا قول تم نے پڑھا ہے کہ ابو حنیفہؒ کی رستے آفاق میں پہنچ گئی، وقد بلغ الأفاق، خطیب نے امام ابو یوسفؒ کے حالات بیان کیے، و بقیہ علم ابی حنیفۃ فی اقطار الارض، انھوں نے ابو حنیفہؒ کا علم زمین کے ایک کنارے

سے دوسرے کٹائے تک پہنچا دیا۔

تم کو پڑھ چکے ہو کہ شیخ طاہر ثنی صاحب مجمع البحار نے المعنی میں فقہ حنفی کا سارے آفاق میں پھیل جانا اور روتے زمین کو ڈھک لینا لکھا ہے، ان کے الفاظ ہیں: "العلوم المنتشر في الأفاق وعلوم طبع الارض" یہ بھی لکھا ہے کہ اگر مذہب فقہ حنفی میں اللہ تعالیٰ کا مہر حنفی نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب اسلام اُس کے تقلید کے جھنڈے کے نیچے جمع نہ ہو جاتا۔ "ملا علی قاری" نے دو ثلث اہل اسلام کا گیارہویں صدی ہجری میں حنفی ہونا لکھا ہے۔

اس کی قوت ظہور اور خوبی تدوین و کمال ترتیب کا اندازہ اس سے کرو کہ امام اعظم کی وفات کے ٹھیک سوڑ برس بعد خلیفہ بغداد ہادی کے عہد میں امام ابو یوسفؒ میں قاضی مقرر ہوئے ہیں، وہ قوت ان کے علم میں ہے کہ عہد اسلام میں اول مرتبہ قاضی القضاۃ کی ٹیلسان ان کے وجود راست آئی ہے، اور فقہ حنفی روتے زمین پر کارفرما بن جاتی ہے، مارون الرشیدؒ کی خلافت کے شاہان قاضی القضاۃ اول امام ابو یوسفؒ ہی ٹھہرے، خلافت عباسیہ کے بعد جتنی ایسی قوتیں برسر کار آئیں جن کی قوت اور قلب کو بین الاقوام اور بین الممالک مرتبہ حاصل ہوا وہ قریباً سب کے سب حنفی تھیں، مثلاً آل سلجوق، آل عثمان، عالمگیری ہندوستان، بھارت خود ایک براعظم تھا، یاد تازہ کرو حافظ ابن قیمؒ کے اس بیان کی کہ مسروقؒ کا قول ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کا علم وہ خلیج ہے کہ اگر اس پر روتے زمین کے تشہ کام وارد ہو جائیں تو سیراب ہو سکیں، ملاؤ اس کے ساتھ حضرت محمد الف ثانیؒ کا کشف کہ نظر کشفی میں دوسرے مذاہب حیاض و جداول کی شکل میں منکشف ہوتے ہیں، مذہب حنفی بشکل دریائے زخار جو عرش سے گر رہا ہے، دوسرے مذاہب حقہ عموماً یا ملک سے مخصوص ہے یا نسل سے، بین الاقوامی نہ کتر پاسکے۔

اسلام کی قوت و حقانیت کی گھل ہوئی دلیل اس میں ہے کہ اس کے احکام میں مختلف ممالک مختلف نسلیات انسانی کی ضرورتوں کا لحاظ پایا جاتا ہے، اور ان کے حامل مذاہب حقہ ہیں، اگر کبھی یہ بحث لکھی جلتے کہ مذاہب اربعہ مختلف ممالک اور مختلف نسلوں میں کس مناسبت پہیلے تو علم نفسیات کا دلچسپ باب ہو گا۔

دیکھو تابعین و تبع تابعین کے دور میں ہزاروں نہیں تو سینکڑوں صاحبِ مذہب امام و مجتہد تھے جن کے مذاہب پھیلے، اور مضاعف ہو گئے، بالآخر متبوع جارہی رہے۔

ان میں بھی جو شیوخ و غلبہ مذہبِ حنفی کو رہا ظاہر ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں غلبہ و ظہور کی جو قوت و برق حق و ہدٰی کی مدد سے تھی اس کا وافر حصہ مذہبِ حنفی میں ودیعت تھا، اور یہی وہ خفی برتر الٰہی ہے جس کو شیخ طاہر پٹنی مذہبِ حنفی کی کامیابی و غلبہ کا سبب بتاتے ہیں۔

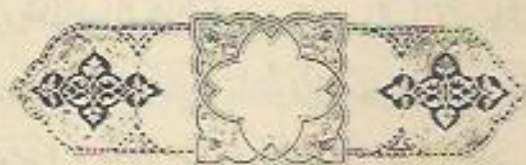
ایک غلط فہمی کا ازالہ ضروری ہے، عام طور پر مذہبِ حنفی اور مذہبِ مالکی کی کامیابی کا سہرا امام ابو یوسفؒ اور امام یحییٰ بن یحییٰ المصمودی کے سر باندھا جاتا ہے کہ ان کا وجود نہ ہوتا تو شیوخ حاصل نہ ہوتا، یہ صحیح ہے کہ یہ دونوں امام ان دونوں مذہبوں کے شیوخ و رواج کا زبردست ذریعہ بنے، لیکن یہ صحیح نہیں کہ ان کے شیوخ اور ترویج کی علتِ تامہ وہ دونوں ہیں، اس پر غور کرنا چاہیے کہ تعلیم سے شاگرد پیدا ہوتے ہیں، تصانیف پیدا ہوتی ہیں نہ کہ استاد کی تعلیم کی خوبی شاگرد پیدا کرتا ہے، شخصی کوششوں سے فروغ و رواجِ تعلیم ضرور ہوتا ہے، مگر عالمگیر غلبہ و ظہور جو صدیوں تک قائم و باقی رہے وہ خود اس تعلیم کی اندرونی قوت و اثر ہی سے ہو سکتا ہے، بالآخر کامل شاگردوں کا وجود بھی تو قوت و خوبیِ تعلیم کا منت کش ہے، امام ابو یوسفؒ اور امام یحییٰؒ بھی مذہبِ حنفی و مالکی کی قوت کا ثبوت ہیں۔

قیحہ واقعات بالا یہ ہے کہ محدثین کرام کی شہادتِ توثیق کے بموجب امام ابو حنیفہؒ کا علم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علم تھا جو تیسری صدی ہجری کی ضمنیتِ تام اور قُربِ خاص میں مشکوٰۃ نبوت سے براہِ راست حاصل کیا گیا، اور جو بالآخر تمام صحابہ کرامؓ کے علم کا مجموعہ بنا، اور چار پُشت تک تابعینؓ، کبار و کرام کے سینوں سے گزر کر امام اعظمؒ کے تلامذہ رشید کو پہنچا اور انھوں نے عالمِ اسلام کو پہنچایا، اور جو آخر تک فقہائے عظام کی کوششوں سے ایک عالم کے واسطے

سے ناکار اس حصہ معذور و حصہ توحیح کی نگارش میں مفتی سید عبداللطیف صاحب اساتذہ جامعہ عثمانیہ کے مشورہ کا دل سے ممنون ہے اگر وہ مشورہ

نہ ہوتا تو حق یہ ہے کہ حق بحث اس جامعیتِ ادارہ ہوتا، (مشروانی)

سرایۂ اعمالِ حسنہ بنا ہوا ہے، اور چونکہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اقرب الی اللہ وسیلۂ تھے لہذا  
خالق اکبر جلّ جلالہ کی بارگاہ میں اس کے عاجز بندوں کیلئے وسیلۂ عظمیٰ ہے، فاللہم اللہ علی ذلک



قاضي

٢١  
ابو يوسف

## قاضی ابو یوسف

یعقوب بن ابراہیم، ابو یوسف القاضی، شاگرد ابو حنیفہؒ، نسب یہ ہے، ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن سعد بن بکیر بن معاویۃ الانصاری (حضرت) سعدؒ صحابی ہیں، ان کی ماں حبیبہ صحابیہ، سعدؒ اُحد کے دن (حضرت) رافع بن خدیجؒ اور حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاحظہ میں پیش ہوئے، کم سنی کی وجہ سے بھرتی نہیں ہوئے۔ تحصیل علم | ابو یوسفؒ ۱۳۳ھ میں پیدا ہوئے، گھر مفلس تھا، حدیث اور فقہ کی تحصیل کا شوق تھا، حدیث کی روایت منجملہ دیگر مشائخ کے یحییٰ بن سعید الانصاری، سلیمان الاعمش، ہشام بن عروہ، عطاء بن السائب، لیث بن سعد سے کی۔ محمد بن حسن، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین وغیرہم نے ان سے روایت کی، بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی۔

ایک روز ابو حنیفہؒ کی محفل میں بیٹھے تھے کہ ان کے والد وہاں پہنچے، یہ باپ کے ساتھ ہو گئے، باپ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کے قدم پر قدم مت رکھو، ان کو تو پکی پکائی ہستی ہے، تمہیں پیٹ پالنے کی ضرورت ہے، انہوں نے یہ سن کر طلب علم میں کمی کر دی، ان کا بیان ہے کہ ابو حنیفہؒ نے میری جستجو کی، بیٹھ رہے

۱۔ ہشام بن عروہ، ابو اسحق شیبانی، عطاء بن السائب اور ان کے طبقے سے سماع حدیث کیا، اگر شیوخ حصین بن عبدالرحمن ہیں ان سے محمد بن حسن، احمد بن حنبل، بشر بن الزید، یحییٰ بن معین اور بہت لوگوں نے سماع حدیث کی۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے، ابو یوسفؒ صاحب حدیث و صاحب سنہ تھے، (امام) احمدؒ کا قول ہے ابو یوسفؒ حدیث میں صاحب انصاف تھے، یہی کہنا ہے کہ میں نے ابو یوسفؒ اور محمد بن حسنؒ کے حالات علیحدہ کتابوں میں لکھے ہیں۔

(تذکرۃ الحفاظ للذہبی)

کے بعد پہلی بار میں ان کے پاس پہنچا تو پوچھا آنا کیوں چھوڑ دیا، میں نے کہا کہ پیٹ کی فکر اور باپ کی فرمانبرداری کی وجہ سے، یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا، آدمی چلے گئے، تو ایک تھیلی مجھ کو دی اور کہا اس کو خرچ کرو، جب ختم ہو تو اطلاع کرنا، پڑھنا مت چھوڑو، میں نے دیکھا تو سُدوم تھے، اب میں نے پابندی سے پڑھنا شروع کیا چند روز کے بعد سُدوم اور عنایت ہوئے، حالانکہ میں نے اشارۂ بھی ختم ہونے کا ذکر نہیں کیا تھا، اسی طرح بے طلب عنایت ہوتی رہی، یہاں تک کہ میں آسودہ حال ہو گیا۔

ایک روایت کے بموجب باپ نے چھوٹا چھوڑا تھا، ماں درس سے اٹھالے جاتی تھی، ایک روز ابو حنیفہ نے ان کی والدہ سے کہا، نیک بخت! جا، یہ علم سیکھ کر فالودہ روغن پستہ کے ساتھ کھائے گا، یہ سن کر وہ بڑبڑاتی ہوئی چلی گئیں، جب قاضی القضاۃ ہو گئے، تو ایک بار خلیفہ ہارون رشید کے دسترخوان پر فالودہ پیش ہوا، خلیفہ نے اُن سے کہا، یہ کھاؤ، یہ روز روز نہیں تیار ہوتا ہے، پوچھا، امیر المؤمنین کیا ہے، کہا فالودہ اور روغن پستہ، یہ سن کر ابو یوسف ہنس پڑے، خلیفہ نے پوچھا، کیوں ہنسے، کہا بخیر، امیر المؤمنین کو اللہ تعالیٰ زندہ و سلامت رکھے، ہارون رشید نے اصرار کیا تو انھوں نے واقعہ بالا بیان کیا، سن کر خلیفہ کو حیرت ہوئی اور کہا، علم دین و دنیا میں عزت دیتا ہے، اللہ تعالیٰ ابو حنیفہؒ پر رحمت فرمائے، وہ عقل کی آنکھوں سے وہ کچھ دیکھتے تھے جو ظاہری آنکھوں سے نظر نہیں آتا۔

اہم اعظم کی صحبت میں | سترہ برس تک ابو حنیفہؒ کی صحبت میں حاضر رہے، ایک بار اس زمانہ میں سخت بیمار ہو گئے، امام صاحبؒ نے آکر دیکھا تو واپسی میں اُن کے دروازے پر متفکر کھڑے ہو گئے کسی نے سبب پوچھا، تو کہا یہ جوان مر گیا تو زمین کا سب سے بڑا عالم اٹھ جائے گا،

ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ دنیا میں کوئی چیز مجھ کو ابو حنیفہؒ اور ابن ابی لیلے کی مجلس سے زیادہ قیمتی نہ تھی، ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر فقہ اور ابن ابی لیلے سے اچھا قاضی میں نے نہیں دیکھا۔

خطیب کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ کے شاگردوں میں دو شاگرد سب سے زیادہ ممتاز تھے، ابو یوسفؒ اور زفر، عمار بن ابی مالک کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ کے شاگردوں میں ابو یوسفؒ کی مثال نہ تھی، اگر وہ نہ ہوتے تو نہ کوئی ابو حنیفہؒ کو جانتا، نہ ابن ابی لیلے کو، وہی تھے، جنھوں نے ان کا علم پھیلایا۔

اور اُن کے اقوال کو دور دور پہنچایا۔

طلحہ (بن محمد) کا قول ہے، ابو یوسفؒ کی شان مشہور علم و فضل بلند تھا، ابو حنیفہؒ کے شاگرد تھے فقہ میں اپنے معاصرین میں سب بڑھ کر، اُن سے بڑھ کر اُن کے زمانے میں کوئی نہ تھا، علم و حکمت و ریاست و قدر میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے، وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے ابو حنیفہؒ کا علم زمین کے کناروں تک پہنچا دیا، اصول فقہ کی کتابیں لکھیں، مسائل کا نشر المار کے ذریعے سے کیا۔

ایک بار اعمش نے اُن سے ایک مسئلہ دریافت کیا، جواب سن کر کہا، یہ کہاں سے کہتے ہو، کہا فلاں حد سے جو آپ کی روایت کی ہے، اعمش نے ہنس کر کہا کہ یہ حدیث مجھ کو اس وقت سے یاد ہے کہ تمھارے باپ کی شادی بھی نہ ہوئی تھی، معنی اُس کے آج معلوم ہوئے۔

امام مزنیؒ سے کسی نے اہل عراق کی بابت پوچھا، ابو حنیفہؒ کی بابت کہا، "سیئراہم" اُن کے سردار، ابو یوسفؒ کی بابت کہا، اتبعہم للحدیث اُن میں سب سے زیادہ حدیث کے پیرو، محمد بن حسن سب سے زیادہ مسائل اخذ کرنے والے، زفر سب سے زیادہ قیاس میں تیز۔

ہلال بن یحییٰ کا قول ہے، کہ ابو یوسفؒ تفسیر، مغازی، آیام عرب کے حافظ تھے، فقہ ان کے علوم میں اقل العلوم تھی۔

ایک بار ابو حنیفہؒ کے سامنے ابو یوسفؒ اور زفرؒ نے کسی مسئلے پر بحث کی، ظہر تک جاری رہی، اور ایک دوسرے کی دلیل کو رد کرتا رہا۔ ظہر کے وقت ابو حنیفہؒ نے زفرؒ کی رائے پر ہاتھ مار کر کہا، جس شہر میں ابو یوسفؒ ہوں، اُس کی ریاست کی ہوس مت کرو۔

ایک بار ابو حنیفہؒ نے اپنے شاگردوں کی بابت کہا، یہ چھتیسؒ مرد ہیں، اُن میں سے اٹھارہ عہدہ قضاء کی اہلیت رکھتے ہیں، چھ فتویٰ دینے کی، دو ایسے ہیں جو قاضیوں کو پڑھا سکتے ہیں، یہ کھرا ابو یوسفؒ اور زفرؒ کی طرف اشارہ کیا۔

ایک بار ابو حنیفہؒ (جو فراست میں ممتاز تھے) نے داؤد طائی سے کہا کہ تم عبادت کے ہو رہو، ابو یوسفؒ سے کہا، تم دنیا کی طرف مائل ہو گے، اسی طرح زفرؒ وغیرہ کی نسبت رائے ظاہر کی، جو کہا تھا،

واقعات نے وہی ثابت کیا۔

لطیفہ :- ایک شخص ابو یوسفؒ کی صحبت میں خاموش بیٹھ رہتے تھے، ایک بار انھوں نے کہنے لگے کیوں نہیں، کہا بہت اچھا، روزہ کب افطار کرنا چاہیے، کہا جب آفتاب غروب ہو، بولے اگر آفتاب غروب ہو تو یہ تو یہ سنکر ابو یوسفؒ ہنس پڑے، اور کہا تمہارا خاموش رہنا ہی اچھا، تمہاری زبان گھلوا کر میں نے خطا کی۔

عہدہ قضاہ | خلیفہ ہادی (موسٰی بن ہمدی) نے ۱۶۶ھ میں بغداد کا قاضی مقرر کیا، ہمدی نے اپنی خلافت میں بحال رکھا، اسلام میں وہ اول شخص ہیں، جو قاضی القضاۃ ہوئے، سترہ برس تک قاضی القضاۃ رہے۔

اُن کے قاضی ہونے کے چند میں ایک بار امیر المؤمنین ہادی کے ایک باغ پر کسی نے اُن کی زمین میں دعویٰ کیا، بظاہر خلیفہ کا پہلو زبردست تھا، مگر واقعہ اُس کے خلاف تھا، امیر المؤمنین نے کسی سے پر اُن سے پوچھا، کہ تم نے فلاں باغ کے معاملہ میں کیا کیا۔ جواب دیا تمہاری درخواست یہ ہے کہ امیر المؤمنین کی حلفیہ شہادت اس پر لی جائے کہ اُن کے گواہوں کا بیان سچا ہے، ہادی نے پوچھا، کیا اُن کی یہ درخواست واجبی ہے، جواب دیا کہ ابن ابی لیطل کے فیصلے کے مطابق صحیح ہے، خلیفہ نے کہا اس صورت میں باغ کو دلا دو، یہ ابو یوسفؒ کی ایک تہذیب تھی۔

وفات | ۱۷۲ھ ربيع الاول یا ربيع الآخر یا خلاف قولین ۱۷۲ھ میں انتقال کیا، انتقال کے وقت برس کی عمر تھی۔

وفات کے وقت کہا، کاش میں اس فقر کی حالت میں مرنے، جو شروع میں تھی، اور قضاہ کے میں نہ پہنستا، خدا کا شکر ہے اور اس کی یہ نعمت ہے کہ میں نے قصہ کسی پر ظلم نہیں کیا، اور نہ ایک معاملہ کی، دوسرے کے مقابلے میں پروا کی، خواہ وہ بادشاہ تھا یا بازاری۔

لے ابن عبد البر کا قول ہے، میرے علم میں کوئی ایسا قاضی سوائے ابو یوسفؒ کے نہیں، جس کا حکم مشرق سے مغرب تک میں رواں رہا ہو۔ دشذرات الذہب لابن عساکر الحمیلی

وفات کے وقت یہ قول بھی منقول ہے، بار الہا! تو خوب جانتا ہے، کہ میں نے کسی فیصلے میں جو تیرے بندوں کے درمیان کیا خود راتی سے کام نہیں لیا، تیری کتاب اور تیرے رسول کی سنت کی پیروی کی کوشش کی، جہاں مجھ کو اشکال پیش آیا، ابو یوسفؒ کو اپنے اور تیرے درمیان میں واسطہ کیا، اور اللہ وہ میرے نزدیک اُن لوگوں میں سے تھے، جو تیرے حکم کو پہچانتے تھے، اور کبھی جان کر حق کے دائرے سے نہیں نکلتے تھے، یہ بھی موت کے وقت ان کی زبان پر تھا، بار الہا! تو جانتا ہے، کہ میں نے جان کر حرام نہیں کیا اور نہ جان کر کوئی دم حرام کا کھایا۔

اُن کی علالت کے دوران میں معروف کرخیؒ نے اپنے ایک رفیق سے کہا کہ میں نے سنا ہے، ابو یوسفؒ زیادہ علیل ہیں، تم اُن کی وفات کی خبر مجھ کو دینا، راوی کا بیان ہے کہ میں دار الرقیق کے دروازہ پر پہنچا تو ابو یوسفؒ کا جنازہ مکمل رہا تھا، دل میں کہا کہ اب معروف کرخیؒ کو غیر کئے جاتا ہوں تو نماز جنازہ نہ ملے گی، چنانچہ نماز میں شریک ہو کر اُن کے پاس پہنچا اور خبر وفات سُنائی، اُن کو سخت صدمہ ہوا، بار بار اِن اللہ پڑھتے تھے، میں نے کہا یا ابا محفوظ! آپ کو نماز جنازہ میں شریک نہ ہونے کا اس قدر صدمہ کیوں ہے؟ کہا میں نے خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا ہوں، دیکھتا ہوں کہ ایک محل تیار ہو رہا ہے، اس کا بالائی حصہ مکمل ہو چکا، پر رُے آویزاں کر دیئے گئے، غرض ہر طرح پُورا ہو چکا، میں نے پوچھا یہ کس کیلئے تیار ہو رہا ہے، لوگوں نے کہا ابو یوسفؒ کے واسطے، میں نے کہا یہ مرتبہ انھوں نے کیوں کر پایا، جواب ملا، اچھی تعلیم دینے اور اُس کے شوق کے صلے میں اور لوگوں نے جو اذیت پہنچائی اُس کے صلے میں۔

شجاع بن مخلد کا قول ہے کہ ہم ابو یوسفؒ کے جنازے میں شریک نہ ہوئے، عباد بن العوام بھی ہمارے ساتھ تھے، میں نے اُن کو یہ کہتے سنا، کہ اہل اسلام کو چاہیے کہ ابو یوسفؒ کی وفات پر ایک دوسرے کے ساتھ تعزیت کریں۔

ابو یوسفؒ کے آگے آگے چلتے تھے، نماز جنازہ خود انھوں نے پڑھائی، مقابر قریش میں ام جعفر زیدہ کی قبر کے پاس دفن کیا، محمد بن جعفر کا قول ہے، ابو یوسفؒ کی شان مشہور، فضل ظاہر تھا، اپنے زمانہ میں سب زیادہ فقید تھے، اُن سے بڑھ کر کوئی نہ تھا، علم، علم، ریاست، قد و جلال میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے، العبریں لکھا ہے، ابو یوسفؒ جو کہ اور سنی تھے، (باقی صفحہ پر)

وفات سے پہلے کہتے تھے کہ سترہ برس ابو حنیفہؒ کی صحبت میں رہا، سترہ برس دنیا کے کام میں رہ چکا  
میرا گمان ہے کہ اب میری موت قریب ہے۔ اس قول کے چند مہینے کے بعد وفات پائی۔  
ان کے بیٹے یوسفؒ غری بغداد کے قاضی تھے۔

**مناقب جرح** ابن کمال کا قول ہے کہ: یحییٰ بن معین، احمد بن حنبل، اور علی مدینی اُن کے ثقہ فی النقل ہوئے  
پر متفق ہیں۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ ابو یوسفؒ اصحاب حدیث کی جانب مائل تھے، اور اُن کو دوست  
رکھتے تھے، اور اُن سے حدیثیں لکھی ہیں۔

امام احمد بن حنبل کا قول ہے کہ حدیث میں میرے پہلے استاد ابو یوسفؒ ہیں، اُن کے بعد میں  
اور وہ اس حدیث لکھی، ابن مدینی کا قول ہے کہ ابو یوسفؒ صدوق تھے۔

خطیب بغدادی نے اپنا مورخانہ فرض امام ابو یوسفؒ کے حالات میں بھی جرح کے متعلق ادا کیا،  
اور متواتر روایتیں جرح کی نقل کی ہیں، اسی کے ساتھ اثنائے بیان میں بعض جرحوں کا جواب بھی دیا۔  
جرح سب کی سب غیر مفسر اور غیر مبیین السبب ہیں، مواد جرح وہی ہے، جو امام اعظمؒ اور امام محمدؒ  
کی نسبت جرحوں کا ہے، یعنی مرجعی ہونا وغیر ذلک، مذکور الصد کے دونوں اماموں کے ذکر میں اس پر  
بحث مجمل و مفصل ہو چکی وہی یہاں بھی کی جاسکتی ہے، اعادہ تعمیل حاصل، بالاحاصل، متاخرین اور  
رجال نے امام ابو یوسفؒ کے متعلق بھی جرح مڑوک کر دی ہے، صرف مناقب تبدیل لکھی ہے۔

مثلاً دیکھو تذکرۃ الحفاظ امام ذہبیؒ، اور شذرات الذہب ابن عساکر الحنبلی۔

متقدمین میں سے امام ابن قتیبہؒ نے معارف میں ذ امام اعظمؒ پر جرح کی ہے اور ابو یوسفؒ  
پر، حالانکہ دوسرے رجال پر جرح کرتے ہیں۔

(بقیہ مشیعت) ابو عالم کا قول ہے، انکی حدیث لکھی جاتے، انہی، ابن ابدال کا قول ہے کہ اکثر علماء ابو یوسفؒ کی تفصیل و عظمت کے  
تائل ہیں۔ ابن عبد البر کا قول ہے، ابو یوسفؒ فقہ عالم حافظ تھے کثیر الحدیث و شذرات الذہب لابن عساکر الحنبلی،  
لے امام اعظمؒ کا ذکر کر چکا، امام محمدؒ کا آگے آرہا ہے۔ (ناشر)

امام محمد

# امام محمدؒ

محمد بن الحسن بن فرقد ابو عبد اللہ شیبانی، صاحب امام ابو حنیفہؒ و امام اہل الرائے، دراصل دمشق میں ہرستان نامی قریہ کے باشندے، ان کے والد عراق آئے، محمدؒ واسطہ میں پیدا ہوئے، کوفہ میں نشو و نما پائی، وہیں امام ابو حنیفہؒ، مسعر بن کدام، سفیان ثوریؒ وغیرہ سے علم سنا، سماع حدیث بکثرت کیا، نیز امام مالکؒ، اوراعلیٰؒ، اور امام ابو یوسف قاضی سے، بغداد میں سکونت اختیار کی اور حدیث وفقہ کی روایت کی، امام شافعیؒ، (ابو سلیمان) جوزجانی وغیرہ نے ان سے حدیث روایت کی ہے، ہارون رشید نے قاضی مقرر کیا، ان کے ساتھ خراسان گئے، بمقام رے انتقال کیا، وہیں مدفون ہیں، اسی روز کسی نے وفات پائی، ہارون رشید (افسوس کرتے ہوئے) نے کہا میں نے آج لغتہ اور فقرہ کو دفن کر دیا، پیدائش ۱۳۲ھ میں وفات ۱۸۸ھ میں عمر ۵۵ سال، اگرچہ حدیث کی سماعت کی کثرت تھی مگر راستے پر غور کیا، اسی کا غلبہ ہوا، اور اسی میں شہرت پائی،

ان کا قول ہے کہ باپ نے تیس ہزار روپیے چھوڑے تھے، میں نے پندرہ ہزار تنخواہ اور شعر کی تحصیل میں اور پندرہ ہزار حدیث وفقہ کی تحصیل میں خرچ کر دیے۔

امام شافعیؒ نے امام محمدؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں تین برس سے زیادہ امام مالکؒ کے پاس رہا اور ان سے سات سو سے زیادہ حدیثیں سنیں، امام شافعیؒ کا یہ بھی قول ہے کہ جب محمد بن حسن مالک سے روایت حدیث کرتے تھے تو کثرت سامعین سے گھر بھر جاتا، گہناش زربتی، ایک موقع پر خلیفہ ہارون رشید کی آمد پر سب لوگ کھڑے ہو گئے، محمد بن حسن بیٹھے رہے، تھوڑی دیر کے بعد خلیفہ کے نقیب نے محمد بن حسن کو بلایا، ان کے شاگرد و اصحاب پریشان ہوئے، یہ خلیفہ کے سامنے پہنچے تو پوچھا کہ تم فلاں موقع پر

کھڑے کیوں نہیں ہوتے، کہا کہ جس طبقے میں خلیفہ نے مجھ کو قائم کیا ہے اس سے نکلتا میں نے پسند نہیں کیا، اہل علم کے طبقے سے نکل کر اہل خدمت کے طبقے میں آجا نا پسند نہیں آیا، آپ کے ابن عم یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، جو شخص اس بات کو محبوب کہتا ہو کہ آدمی اس کے لئے کھڑے رہیں، وہ اپنا مقام جہنم میں بنائے، آپ کی مراد اس سے گروہ علما ہے، پس جو لوگ حق خدمت اور اعزاز شاہی خیال کو کھڑے ہوں تو یہ دشمن کے لئے ہمت کا سامان ہوگا، اور جو بیٹھے رہے انھوں نے ابائے سنت کیا جو آپ کے خاندان سے لی گئی ہے، اور آپ کے لئے زینت ہے، بارون رشید نے کہا سچ کہتے ہو۔

بیس برس کی عمر میں مسجد کوفہ میں علم کی تعلیم شروع کر دی تھی، یہ بچے بن صالح کا قول ہے کہ مجھ سے ابن اثرم نے پوچھا تم نے مالک کو دیکھا ہے، ان سے حدیث سنی ہے، محمد بن حسن کی صحبت میں رہے ہو کون زیادہ فقیہ تھا، میں نے کہا محمد بن حسن مالک سے افقہ ہیں۔

ابو عبیدہ کا قول ہے کہ کتاب اللہ کا جاننے والا محمد بن حسن سے زیادہ کوئی نہ تھا، ربیع بن سلیمان نے امام شافعیؒ کا قول نقل کیا ہے کہ اگر میں یہ کہتا چاہوں کہ قرآن محمد بن حسن کی لغت میں اترتا ہے تو محمدؒ کی فصاحت کی بنیاد پر کہہ سکتا ہوں۔

مزنیؒ نے یہ قول نقل کیا ہے کہ میں نے کوئی موٹا آدمی محمدؒ سے زیادہ سبک روح نہیں دیکھا، ان سے زیادہ فصیح بھی نہیں دیکھا، جب میں ان کو قرآن پڑھتے دیکھتا تھا تو معلوم ہوتا تھا کہ قرآن انہی کی لغت میں نازل ہوا ہے۔

ربیع بن سلیمان نے امام شافعیؒ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ میں نے محمد بن حسن سے زیادہ عاقل آدمی نہیں دیکھا، یحییٰ بن تمیم کا قول ہے کہ جامع صغیر میں نے محمد بن حسن سے لکھی ہے، ربیع کا قول ہے کہ امام شافعیؒ کا مقلد تھا کہ میں نے محمد بن حسن سے ایک شتر بار کتابیں سیکھی ہیں۔

مزنیؒ سے کسی نے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ کے حق میں کیا کہتے ہو، کہا، سید ہم، ان کے سردار ہیں، کہا اور ابو یوسفؒ، کہا، اتباع محمد للحدیث، ان میں حدیث کے سب سے زیادہ تابع، کہا محمد بن حسن، کہا، اکثرہم تغیراً۔ سب سے زیادہ مسئلے نکالنے والے، کہا زفرؒ، کہا، احذہم قیاساً، قیاس میں

سب سے زیادہ بہتر۔

امام شافعیؒ کا یہ بھی قول ہے کہ فقہ کے معاملہ میں سب سے زیادہ اسان مجھ پر محمد بن حسن کا ہے۔  
محمد بن حسن کا اپنے متعلقین کو یہ حکم تھا کہ مجھ سے دنیاوی کوئی فرمایش نہ کرو، جو ضرورت ہو میرے  
مختار سے لے لو، تاکہ میرا طلب قانع البال نہ ہو اور بے فکر رہوں۔

حسن بن داؤد کا قول ہے کہ بصرہ والوں کا فخر چار کتابیں ہیں، جاحظ کی کتاب البیان والتبيين  
نیز کتاب الحيوان، سیبویہ کی الکتاب، خلیل کی کتاب فی العین، ہمارا فخر ستائیس ہزار مسائل پر  
ہے، جو حلال و حرام کے متعلق ایک کو فی محمد بن حسنؒ کے نتیجہ عمل میں، وہ ایسے قیاسی و عقلی ہیں کہ کسی  
انسان کو ان کا نہ جانتا روا نہیں۔

ابراہیم الحزلی کا قول ہے کہ میں نے احمد بن حنبلؒ سے سوال کیا کہ یہ مسائل دقیق تم کو کہاں سے  
حاصل ہوئے، کہا محمد بن حسنؒ کی کتابوں سے۔

قاضی ابن ابی رجا نے محمودیہ سے (جو ابدال میں شمار ہوتے تھے، روایت کی ہے کہ میں نے  
بعد وفات محمد بن حسنؒ کو خواب میں دیکھا، پوچھا ابو عبد اللہؒ کیا گزری، کہا مجھ سے ارشاد ہوا، میں  
تم کو علم کا خزانہ بنانا، اگر تم کو عذاب دینے کا ارادہ رکھتا، میں نے کہا ابو یوسفؒ کا کیا حال ہے،  
کہا، فوقی، مجھ سے بالاتر ہیں، میں نے پوچھا ابو حنیفہؒ، کہا، فوقہ بطبقا، ابو یوسفؒ  
سے بہت سے ملتے اور پر۔

خطیبؒ نے امام محمد بن حسنؒ کی بابت جرح بھی نقل کی ہے، جن میں بعض سخت ہیں، مگر اس قریباً  
ڈیڑھ ہزار برس کے زمانے میں، اکابر اُمت نے جو فیصلہ امام محمدؒ کی عظمت کی بابت کیا ہے ظاہر ہے  
کہ اس کے مقابلے میں کوئی جرح قائم نہیں رہ سکتی، خطیب کا قول ہے کہ جو نقل آخر میں نقل کروں وہ  
میری رائے ہے، (تذکرۃ الحفاظ) چنانچہ محمودیہ کا خواب جو سب سے اخیر میں نقل کیا ہے، اس سے جرح و  
تعدیل کا فیصلہ خطیب کی تنقید کے مطابق بھی ہو جاتا ہے۔

—————

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوْفَدِيكَ السَّكَلَامَ

لِلْحَافِظِ أَبِي بَكْرٍ صَدِّيقِ عَلِيِّ الْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ  
وَضَعَهُ فِي أَزْهِى عَصُورِ الْإِسْلَامِ مُنْذُ تَأْسِيسِهَا إِلَى وَقَائِعِ عَامِ ٤٦٣ هـ

من الجزء الثالث عشر (ترجمة النعمان بن ثابت، الإمام أبو حنيفة)

الثمان بن ثابت، أبو حنيفة التيمي. إمام أصحاب الرأي، وفقيه أصل العراق،  
 رأى أنس بن مالك. وجمع عطاء بن أبي رباح، وأبا إسحاق السبيعي، ومحارب  
 ابن دثار، وحماد بن أبي سليمان، والهيثم بن حبيب الصواف، وقيس بن مسلم،  
 ومحمد بن المنكدر، وفاقما مولى ابن عمر، وهشام بن عروة، وبزید الفقير،  
 وسماك بن حرب، وعلقمة بن مرثد، وعطية العوف، وعبد العزيز بن رفيع، وعبد  
 الكريم أبا أمية، وغيرهم. روى عنه أبو يحيى الخثاني، وهشيم بن بشير، وعبيد  
 ابن العوام، وعبد الله بن المبارك، ووكيع بن الجراح، وبزید بن هارون،  
 وعلى بن عاصم، ويحيى بن نصر بن حاجب، وأبو يوسف القاضي، ومحمد بن الحسن  
 الشيباني، وعمر بن محمد العنقري، وهوذة بن خليفة، وأبو عبد الرحمن المقرئ،  
 وعبد الرزاق بن هلم، في آخرين. وهو من أهل الكوفة نقله أبو جعفر المنصور  
 إلى بغداد فأقام بها حتى مات ودفن بالجانب الشرق منها في مقبرة الخيزران،  
 وقبره هناك ظاهر معروف. أخبرنا حمزة بن محمد بن طاهر حدثنا الوليد بن بكر  
 حدثنا علي بن أحمد بن زكريا الهاشمي حدثنا أبو مسلم صالح بن أحمد بن عبد الله  
 ابن صالح المعلى حدثني أبي، قال: أبو حنيفة الثمان بن ثابت كوفي تميمي من  
 رهط حمزة الزيات، وكان خرازا يبيع الخبز. أنبأنا محمد بن أحمد بن رزق أخبرنا  
 محمد بن العباس بن أبي دهل الهروي حدثنا أحمد بن محمد بن يونس الحافظ  
 حدثنا عثمان بن سعيد الدارمي قال سمعت محبوب بن موسى يقول سمعت ابن أسباط  
 يقول: ولد أبو حنيفة وأبوه<sup>(١)</sup> نصراني. أخبرنا الحسن بن محمد الخلال أخبرنا  
 علي بن عمرو الحريري أن أبا القاسم علي بن محمد بن كاس النخعي أخبرهم قال  
 حدثنا محمد بن علي بن عفان حدثنا محمد بن إسحاق البكائي عن عمر بن حماد بن  
 أبي حنيفة. قال: أبو حنيفة الثمان بن ثابت بن زوطي، فاما زوطي فانه من أهل

(١) وكفى في رد هذه الرواية ان يكون في سندها ابن أسباط وأبو صالح الفراء على  
 مخالفتها لرواية جماعة من الثقات الانيات.

كابل ، وولد ثابت على الاسلام ، وكان زوطى مملوكا لبني تيم الله بن ثعلبة فاعتق ، فولاه لبني تيم الله بن ثعلبة ، ثم لبني قفل . وكان أبو حنيفة خزازاً ودكانه معروف في دار عمرو بن حريث . قال محمد بن علي بن عفان سمعت أبا نعيم الفضل بن دكين يقول : أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى أصله من كابل . أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو احمد الغطريفي قال سمعت الساجي <sup>(١)</sup> يقول سمعت محمد بن معاوية الزيادي يقول سمعت أبا جعفر يقول : كان أبو حنيفة اسمه عتيك بن زوطرة ، فسمى نفسه النعمان وأباه ثابتاً . أخبرنا محمد بن احمد ابن رزق أخبرنا احمد بن جعفر بن محمد بن سلم الخثلي حدثنا احمد بن علي الأبار حدثنا عبد الله بن محمد العثكي البصري حدثنا محمد بن أيوب الذارع قال سمعت يزيد بن زريع يقول : كان أبو حنيفة نبطيا . أخبرنا احمد بن عمر بن روح التهرواني أخبرنا المعافى بن زكريا حدثنا احمد بن نصر بن طالب حدثنا اسماعيل بن عبد الله بن ميمون قال سمعت أبا عبد الرحمن المقرئ يقول : كان أبو حنيفة من أهل بابل ، وربما قال في قول البايلي كذا . أخبرنا الخلال أخبرنا علي ابن محمد بن كاس النخعي حدثهم قال حدثنا أبو بكر المروزي حدثنا النضر بن محمد حدثنا يحيى بن النضر القرشي . قال : كان والد أبي حنيفة من نسا . وقال النخعي حدثنا سليمان بن الربيع قال سمعت الحارث بن إدريس يقول : أبو حنيفة أصله من ترمذ . وقال النخعي أيضا حدثنا أبو جعفر احمد بن اسحاق بن البهلول القاضي قال سمعت أبي يقول عن جدي . قال : ثابت والد أبي حنيفة من أهل الانبار . أخبرنا القاضي أبو عبد الله الحسين بن علي الصيمري أخبرنا عمر بن ابراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن احمد بن عبيد الله بن شاذان المروزي قال حدثني

(١) كان وقاعا يتنرد بمنّا كبير عن مجاهيل يادى التصب . قال ابن القطان وثقه قوم وضعفه آخرون وكلام ابن حبان في رواية التجيرمي مذکور في ألسان ابن السمعاني .

أبي عن جدي . قال سمعت اسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة يقول : أنا اسماعيل ابن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن المرزبان من أبناء فارس الاحرار ، والله ما وقع علينا رق قط ، ولد جدي في سنة ثمانين وذهب ثابت إلى علي بن أبي طالب وهو صغير فدعا له بالبركة فيه وفي ذريته ، ونحن نرجوا من الله أن يكون قد استجاب الله ذلك لعلى بن أبي طالب فينا . قال والنعمان بن المرزبان أبو ثابت هو الذي أهدى لعلى بن أبي طالب الفالوذج في يوم النسيروز فقال : نوروزنا بكل يوم . وقيل كان ذلك في المهرجان ، فقال : مهرجوننا كل يوم .

﴿ ذكر ارادة ابن هبيرة أبا حنيفة على ولاية القضاء

وامتناع أبي حنيفة من ذلك ﴾

أخبرنا القاضي أبو العلاء محمد بن علي الواسطي حدثنا أبو الحسن محمد بن حماد ابن سفيان - بالكوفة - حدثنا الحسين بن محمد بن الفرزدق الفراري حدثنا أبو عبد الله عمرو بن أحمد بن عمرو بن السرح - بمصر - حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي الكوفي حدثنا علي بن معبد حدثنا عبيد الله بن عمرو الرقي . قال : كلم ابن هبيرة أبا حنيفة أن يلى له قضاء الكوفة فأبى عليه فضر به مائة سوط وعشرة أسواط في كل يوم عشرة أسواط وهو على الامتناع ، فلما رأى ذلك خلى سبيله . كتب إلى القاضي أبو القاسم الحسن بن محمد بن أحمد بن إبراهيم المعروف بالانباري - من مصر - وحدثني أبو طاهر محمد بن أحمد بن محمد بن أبي الصقر امام الجامع بالانبار عنه قال أخبرنا محمد بن أحمد بن المسور البزاز حدثنا أبو عمرو المقدم بن داود الرعيني حدثنا علي بن معبد حدثنا عبيد الله بن عمرو أن ابن هبيرة ضرب أبا حنيفة مائة سوط وعشرة أسواط في أن يلى القضاء فأبى وكان ابن هبيرة عامل مروان على العراق في زمن بني أمية . أخبرنا أبو الحسن علي بن القاسم بن الحسن الشاهد - بالبصرة - حدثنا علي بن اسحاق المادراتي قال سمعت إبراهيم

ابن عمر الدهقان يقول : سمعت أبا معمر يقول سمعت أبا بكر بن عياش يقول إن  
أبا حنيفة ضرب على القضاء . أخبرنا التنوخي حدثنا أحمد بن عبد الله الدوري  
أخبرنا أحمد بن القاسم بن نصر - أخو أبي الليث الفرائضي - حدثنا سليمان  
ابن أبي شيخ قال حدثني الربيع بن عاصم - مولى بني فزارة - قال : أرسلني  
يزيد بن عمر بن هبيرة قدمت بأبي حنيفة فأراه على بيت المال فابي ، فضربه  
أسواطاً . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا محمد بن  
علي بن عفان حدثنا يحيى بن عبد الحميد عن أبيه . قال : كان أبو حنيفة يخرج  
كل يوم - أو قال بين الايام - فيضرب ليدخل في القضاء فابي ولقد بكى في بعض  
الايام فلما أطلق . قال لي : كان غم والدني أشد علي من الضرب . وقال النخعي  
حدثنا إبراهيم بن محمد البلخي حدثنا محمد بن سهل بن أبي منصور المروزي  
حدثني محمد بن النضر قال سمعت اسماعيل بن سالم البغدادي يقول : ضرب  
أبو حنيفة على الدخول في القضاء ، فلم يقبل القضاء . قال وكان أحمد بن حنبل  
إذا ذكر ذلك بكى وترحم على أبي حنيفة ، وذلك بعد أن ضرب أحمد .  
أخبرني عبد الباقي بن عبد الكريم بن عمر المؤدب أخبرنا عبد الرحمن بن عمر  
الخلال حدثنا محمد بن أحمد بن يعقوب بن شيبه حدثنا جدي أخبرني عبد الله بن  
الحسن بن المبارك عن اسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة . قال : مررت مع أبي  
بالكناسة فبكى فقلت له يا أبت ما يبكيك ؟ قال : يا بني في هذا الموضع ضرب ابن  
هبيرة أبي عشرة أيام في كل يوم عشرة أسواط على أن يلى القضاء فلم يفعل . وقيل  
إن أبا جعفر المنصور أشخص أبا حنيفة من الكوفة إلى بغداد ليؤليه القضاء .

﴿ ذكر قدوم أبي حنيفة بغداد وموته بها ﴾

أخبرنا أبو عمر الحسن بن عثمان الواعظ أخبرنا جعفر بن محمد بن أحمد بن  
الحكم الواسطي . وأخبرنا القاضي أبو العلاء الواسطي حدثنا طلحة بن محمد بن

جعفر المعدل . قال : حدثنا محمد بن احمد بن يعقوب حدثنا جدى حدثنا بشر بن الوليد السكندى . قال : أشخص أبو جعفر أمير المؤمنين أبا حنيفة ، فاراده على أن يوليه القضاء فابى ، فحلف عليه ليفعلن ، فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل ، فحلف المنصور ليفعلن ، فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل ، فقال الربيع الحاجب : ألا ترى أمير المؤمنين يحلف ! فقال أبو حنيفة : أمير المؤمنين على كفارة إيمانه أقدر منى على كفارة إيماني ، وأبى أن يلى ، فأمر به إلى الحبس في الوقت . هذا لفظ أبي العلاء ، وانتهى حديث الواعظ ، وزاد أبو العلاء ، والعوام يدعون أنه تولى عدد الدين أياما ليكفر بذلك عن يمينه ، ولم يصح هذا من جهة النقل ، والصحيح أنه توفي وهو في السجن . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا سليمان بن الربيع حدثنا خارجة بن مصعب بن خارجة . قال سمعت مغيث بن بديل يقول قال خارجة : دعا أبو جعفر أبا حنيفة إلى القضاء فابى عليه فحبسه ، ثم دعا به يوما فقال : أترغب عما نحن فيه ؟ قال أصلح الله أمير المؤمنين لا أصلح للقضاء ، فقال له كذبت ، قال ثم عرض عليه الثانية ، فقال أبو حنيفة قد حكم على أمير المؤمنين أنى لا أصلح للقضاء لأنه ينسبني إلى السكتب ، قال كنت كاذبا فلا أصلح ، وإن كنت صادقا فقد أخبرت أمير المؤمنين أنى لا أصلح . قال فرده إلى الحبس . أخبرني أبو بشر محمد بن عمر الوكيل وأبو الفتح عبد الكريم بن محمد بن احمد الضبي المحاملى . قال : حدثنا عمر بن احمد الواعظ حدثنا مكرم بن احمد حدثنا احمد بن محمد الحناني قال سمعت اسماعيل بن أبي أويس يقول سمعت الربيع بن يونس يقول : رأيت أمير المؤمنين المنصور ينازل أبا حنيفة في أمر القضاء وهو يقول اتق الله ولا ترعى أمانتك إلا من يخاف الله ، والله ما أنا بأمين الرضى ، فكيف أكون مأمون الغضب ؟ ولو أنجه الحكم عليك ثم هددتني أن تفرقني في الفرات أو أن تلى الحكم لا اخترت أن أغرق ، ولك حاشية يحتاجون الى من يكرمهم لك

فلا أصلح لذلك . فقال له : كذبت أنت تصالح ، فقال قد حكمت لى على نفسك كيف يحل لك أن تولى قاضياً على أمانتك وهو كذاب . أخبرنا الصيمري أخبرنا أبو عبيد الله المرزباني حدثنا محمد بن أحمد الكاتب حدثنا عباس الدورى قال حدثنا عن المنصور أنه لما بنى مدينته ونزلها ، ونزل المهدي في الجانب الشرقى ، وبنى مسجد الرصافة ، أرسل إلى أبى حنيفة ، فحجى به فعرض عليه قضاء الرصافة ، فأبى فقال له إن لم تفعل ضربتك بالسياط ، قال أوتفعل ؟ قال نعم ، فقدم في القضاء يومين فلم يأت به أحد ، فلما كان في اليوم الثالث أتاه رجل صفار ومعه آخر . فقال الصفار : لى على هذا درهمان وأربعة دنانير بقية ثمن تور صفر ، فقال أبو حنيفة : اتق الله وانظر فيما يقول الصفار . قال ليس له على شيء ، فقال أبو حنيفة للصفار ما تقول ؟ قال استخلفه لى ، فقال أبو حنيفة للرجل قل والله الذى لا إله إلا هو فجعل يقول ، فلما رآه أبو حنيفة معزماً على أن يخلف ، قطع عليه وضرب بيده إلى كفه فحل صرة وأخرج درهمين تقيلين ، فقال للصفار : هذان الدرهمان عوض من باقى تورك فنظر الصفار إليهما . وقال نعم ! فأخذ الدرهمين ، فلما كان بعد يومين اشتكى أبو حنيفة . ففرض ستة أيام ثم مات . قال أبو الفضل - يعنى عباساً - فهذا قبره في مقام الخيزران ، إذا دخلت من باب القطانين يسرة ، بعد قبرين - أو ثلاثة - وقيل : إن المنصور أقدمه بغداد لأمر آخر غير القضاء . أخبرنا القاضي أبو العلاء الواسطى حدثنا أبو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن يعقوب بن شعبة عن جده يعقوب قال حدثنى عبد الله بن الحسن قال سمعت الواقدي يقول : كنت بالكوفة وقد اشخص أبو جعفر أمير المؤمنين أبا حنيفة إلى بغداد . أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق أخبرنا اسماعيل بن على الخطيبى حدثنا محمد بن عثمان حدثنا نصر بن عبد الرحمن قال حدثنا الفضل بن دكين حدثنى زفر بن الهذيل . قال : كان أبو حنيفة يجهر بالكلام أيام إبراهيم جهاراً شديداً فقلت

له والله ما أنت بمنته حتى توضع الجبال في أعناقنا . قال فلم يلبث أن جاء كتاب المنصور الى عيسى بن موسى أن احمل أبا حنيفة . قال فعدوت اليه ووجهه كأنه مسح ، قال فحمله إلى بغداد فعاش خمسة عشر يوماً ثم سقاه فمات ، وذلك في سنة خمسين ، ومات أبو حنيفة وله سبعون سنة .

### ﴿ صفة أبي حنيفة وذكر السنة التي ولد فيها ﴾

أخبرنا القاضي أبو عبد الله الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون الضبي عن أبي العباس بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن إبراهيم بن قتيبة حدثنا حسن بن الخلال قال سمعت مزاحم بن داود بن عليّة يذكر عن أبيه - أو غيره - قال : ولد أبو حنيفة سنة إحدى وستين<sup>(١)</sup> ، ومات سنة خمسين ومائة لا أعلم لصاحب هذا القول متابعا . أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو اسحاق إبراهيم بن عبد الله الأصبهاني - بنيسابور - حدثنا محمد بن اسحاق الثقفي حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو نعيم قال : ولد أبو حنيفة سنة ثمانين وكان له يوم مات سبعون سنة ، ومات في سنة خمسين ومائة . وهو النعمان بن ثابت . أخبرنا التنوخي حدثني أبي حدثنا أبو بكر محمد بن حمدان بن الصباح النيسابوري - بالبصرة - حدثنا أحمد بن الصلت بن المغلس الحناني قال سمعت أبا نعيم يقول : ولد أبو حنيفة سنة ثمانين بلا مائة ، ومات سنة خمسين ومائة ، وعاش سبعين سنة . قال أبو نعيم : وكان أبو حنيفة حسن الوجه ، حسن الثياب ، طيب الريح ، حسن المجلس ، شديد الكرم ، حسن المواساة لآخوانه . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا محمد بن علي ابن عفان قال سمعت نمر بن جدار يقول سمعت أبا يوسف يقول : كان أبو حنيفة ربعا من الرجال ليس بالفصير ، ولا بالطويل ، وكان أحسن الناس منطلقا ،

(١) واليه يخرج من القدماء من دون أحاديث النعمان عن الصحابة رضي الله عنهم كابي معشر الطبري الشافعي المقرئ وغيره .



قلت أعلم النحو فقلت اذا حفظت النحو والعريضة ما يكون آخر امرى ؟ قالوا  
تقدم معلما فاكثر رزقك ديناران الى ثلاثة قلت وهذا لاعاقبة له قلت فان نظرت  
في الشعر فلم يكن أحد أشعر منى ما يكون امرى ؟ قال تمدح هذا فيهب لك ، أو  
يحملك على دابة ، أو يخلع عليك خلعة ، وان حرمتك هجوته فصرت تصدق  
المحسنات قلت لاجابة لى في هذا . قلت فان نظرت في الكلام ما يكون آخره ؟  
قالوا لا يسلم من نظر في الكلام من مشتعات الكلام فيرمى بالزندقة ، فلما أن  
تؤخذ فتقتل ، وأما أن تسلم فتكون مذموما ملوما . قلت فان تعلمت الفقه ؟ قالوا  
تسأل وتفتى الناس وتطلب للقضاء ، وان كنت شابا . قلت ليس في العلوم شئ  
أنفع من هذا فلزمت الفقه وتعلمته . أخبرنا العتيقي حدثنا محمد بن العباس <sup>(١)</sup> حدثنا  
أبو أيوب سليمان بن اسحاق الجلاب قال سمعت ابراهيم الحربي يقول : كان أبو حنيفة  
طلب النحو في أول أمره ، فذهب يقيس فلم يجي ، وأراد أن يكون فيه أستاذا ،  
فقال قلب وقلوب وكلب وكلوب . فقيل له كلب وكلاب . فتركه ووقع في الفقه  
فكان يقيس ، ولم يكن له علم بالنحو . فسأله رجل بمكة فقال له رجل شج رجلا  
بمحجر فقال هذا خطأ ليس عليه شئ ، لو أنه حتى يرميه بابا قبيس لم يكن عليه شئ .  
أخبرني البرقاني أخبرنا محمد بن العباس الخزاز حدثنا عمر بن سعد حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثني أبو مالك بن أبي بهز البجلي عن عبد الله بن صالح عن أبي يوسف  
قال قال لي أبو حنيفة : انهم يقرؤن حروفا في يوسف يلحنون فيه ؟ قلت ماهو ؟ قال قوله  
( لا يأتيكما طعام ترزقانه ) فقلت فكيف هو ؟ قال ترزقانه . أخبرنا الخليل أخبرنا  
الحري أن النخعي حدثهم قال حدثني جعفر بن محمد بن حازم حدثنا الوليد بن حماد

(١) معروف بالتساهل في الرواية والتحديث بتأليس عليه سماعه كما أقره المصنف وقد  
استوفى الكلام في رد هذه الرواية عالم الملوك الملك العظيم في السهم المصيب ومثلها الرواية  
التالية في الوهي على ان الامام نشأ في مهد العلوم العربية في بيئة عربية ومسائل الايمان في الجامع  
الكبير مما يقتضي له بالتغفل في اسرار العربية .

عن الحسن بن زياد عن زفر بن الهذيل قال سمعت أبا حنيفة يقول : كنت أنظر في الكلام حتى بلغت فيه مبلغا يشار الى فيه بالاصابع ، وكنا نجلس بالقرب من حلقة حماد بن أبي سليمان فجاءتني امرأة ، فقالت : رجل له امرأة أمة أراد أن يطلقها السنة كم يطلقها فلم أدر ما أقول فأمرتها تسأل حماداً ثم ترجع فتخبرني . فسألت حماداً فقال يطلقها وهي طاهر من الحيض والجماع تطليقة ثم يتركها حتى تمضي حيضتين فإذا اغتسلت فقد حلت للأزواج فرجعت فأخبرتني . فقلت لا حاجة لي في الكلام . وأخذت نعلي فجلست الى حماد فكنت أسمع مسأله فاحفظ قوله ثم يعيدها من الغد ، فاحفظها ويخطئ أصحابه ، فقال لا يجلس في صدر الحلقة بمحدثي غير أبي حنيفة . فصحبته عشرين ثم نازعتني نفسى الطلب للرياسة فاحببت أن اعتزله وأجلس في حلقة لنفسى ، فخرجت يوماً بالعشي وعزمت أن أفعل فلما دخلت المسجد فرأيت أنه لم تطب نفسى أن اعتزله فجلست معه ، فجاءه في تلك الليلة نعى قرابة له قد مات بالبصرة . وترك مالا وليس له وارث غيره فأمرني أن أجلس مكانه . فما هو الا أن خرج حتى وردت على مسائل لم أسمعها منه ، فكنت أجيب وأكتب جوابي فغاب شهرين . ثم قدم فعرضت عليه المسائل . وكانت نحواً من ستين مسألة - فوافقني في أربعين وخالفني في عشرين فأليت على نفسى أن لا أفارقه حتى يموت . فلم أفارقه حتى مات . أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد حدثنا الوليد بن بكر الاندلسي حدثنا علي بن أحمد بن ذكرى الهاشمي حدثنا أبو مسلم صالح بن أحمد بن عبد الله العجلي حدثني أبي . قال قال أبو حنيفة : قدمت البصرة فظننت اني لا أسأل عن شيء إلا اجبت فيه . فسألوني عن أشياء لم يكن عندي فيها جواب فجعلت على نفسى ان لا أفارق حماداً حتى يموت فصحبته ثمان عشرة سنة . أخبرني الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون الضبي عن أبي العباس أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن عبيد بن عتبة حدثنا محمد بن الحسين -

ابو بشير - حدثنا ابراهيم بن سماعه - مولى بني ضبة - قال سمعت ابا حنيفة يقول ما صليت صلاة منذ مات حماد الا استغفرت له مع والدي واني لانتغفر لمن تعلمت منه علما أو علمته علما . واخبرنا الصيمري أخبرنا عمر بن ابراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن احمد حدثنا ابن مغلس حدثنا هناد بن السري قال سمعت يونس ابن بكير يقول سمعت اسماعيل بن حماد بن أبي سليمان يقول غلب أبي غيبة في سفر له ثم قدم فقلت له يا أبت الى أي شيء كنت أشوق ؟ قال وانا أرى أنه يقول الى ابني . فقال الى أبي حنيفة ، ولو أمكنني أن لا أرفع طرفي عنه فعلت . أخبرني محمد بن عبد الملك القرشي أنبأنا أبو العباس احمد بن محمد بن الحسين الرازي حدثنا علي بن احمد الفارسي أخبرنا محمد بن فضيل - هو الباغي العابد - أنبأنا أبو مطيع قال قال أبو حنيفة دخلت على أبي جعفر أمير المؤمنين فقال لي يا أبا حنيفة عن أخنت العلم ؟ قال قلت عن حماد عن ابراهيم عن عمر بن الخطاب ، وعن أبي طالب ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس ، قال فقال أبو جعفر بخ بخ استوفيت ما شئت يا أبا حنيفة الطيبين الطاهرين المباركين صلوات الله عليهم . أخبرني أبو بشر محمد بن عمر الوكيل ، وأبو الفتح عبد الكريم بن محمد الضبي قال : حدثنا عمر بن احمد الواعظ حدثنا مكرم بن احمد القاضي حدثنا احمد بن عطية الكوفي حدثنا ابن أبي أويس قال سمعت الربيع بن يونس يقول : دخل أبو حنيفة يوما على المنصور وعنده عيسى بن موسى ، فقال للمنصور هذا عالم الدنيا اليوم . فقال له : يا نعمان عن أخنت العلم ؟ قال عن أصحاب عمر ، عن عمر ، وعن أصحاب علي عن علي ، وعن أصحاب عبد الله عن عبد الله . وما كان في وقت ابن عباس على وجه الأرض أعلم منه . قال لقد استوفيت نفسك . أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عمر الداودي أخبرنا عبيد الله بن احمد بن يعقوب المقرئ حدثنا محمد بن محمد بن سليمان الباغندي حدثني شعيب بن ايوب حدثنا أبو يحيى الخثافي

قال سمعت أبا حنيفة يقول : رايت رؤيا افرعتني حتى رايت كأنني انبش قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت البصرة فامرت رجلا يسأل محمد بن سيرين . فسأله فقال هذا رجل ينبش اخبار النبي صلى الله عليه وسلم . اخبرني الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون عن ابي العباس بن سعيد قال اخبرنا محمد بن عبد الله بن سالم قال سمعت ابي يقول سمعت هشام بن مهران يقول : رأى أبو حنيفة في النوم كأنه ينبش قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبعث من سأل له محمد بن سيرين ، فقال محمد بن سيرين من صاحب هذه الرؤيا ؟ فلم يجبه عنها ثم سأله الثانية ، فقال مثل ذلك ، ثم سأله الثالثة فقال صاحب هذه الرؤيا يشير علما لم يسبقه اليه أحد قبله . قال : هشام فنظر أبو حنيفة وتكلم حيفئذ .

### ﴿ مناقب أبي حنيفة ﴾

« اخبرني القاضي أبو العلاء محمد بن علي الواسطي وأبو عبد الله أحمد بن أحمد بن علي القصري . قالوا : اخبرنا أبو زيد الحسين بن الحسن بن علي بن عامر الكندي - بالكوفة - اخبرنا أبو عبد الله محمد بن سعيد الدورقي المروزي حدثنا سليمان بن جابر بن سليمان بن ياسر بن جابر حدثنا بشر بن يحيى قال اخبرنا الفضل ابن موسى السيناني عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال : « إن في أمتي رجلا - وفي حديث القصري - يكون في أمتي رجل اسمه النعمان وكنيته أبو حنيفة ، هو سراج أمتي ، هو سراج أمتي ، هو سراج أمتي » قال لي أبو العلاء الواسطي : كتب عني هذا الحديث القاضي أبو عبد الله الصيمري .

﴿ قلت : وهو حديث موضوع <sup>(١)</sup> تفرد بروايته البورقي وقد شرحنا فيما تقدم

(١) استوفى طرقه البدر العيني في تاريخه الكبير واستصعب الحكم عليه بالوضع مع وروده بذلك الطرق الكثيرة .

أمره وبيننا حاله . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم أخبرنا سليمان  
ابن الربيع الخزاز حدثنا محمد بن حفص عن الحسن بن سليمان أنه قال في تفسير  
الحديث : « لا تقوم الساعة حتى يظهر العلم » . قال هو علم أبي حنيفة وتفسيره  
الآثار . أخبرنا الحسن بن أبي بكر أخبرنا القاضي أبو نصر أحمد بن نصر بن محمد  
ابن أشكاب البخاري قال سمعت محمد بن خلف بن رجاء يقول سمعت محمد بن  
سلمة يقول قال خلف بن أيوب : صار العلم من الله تعالى إلى محمد صلى الله عليه وسلم  
ثم صار إلى أصحابه ، ثم صار إلى التابعين ، ثم صار إلى أبي حنيفة وأصحابه فمن  
شاء فليرض ، ومن شاء فليستخط . أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق حدثنا محمد بن  
عمر الجعفي حدثني أبو بكر إبراهيم بن محمد بن داود بن سليمان القطان حدثنا  
اسحاق بن البهلول . سمعت ابن عيينة يقول : ما مقلت عيني مثل أبي حنيفة .  
أخبرني محمد بن أحمد بن يعقوب حدثنا محمد بن نعيم الضبي قال سمعت أبا الفضل  
محمد بن الحسين قاضي نيسابور سمعت حماد بن أحمد القاضي المروزي يقول سمعت  
إبراهيم بن عبد الله الخلال يقول . سمعت ابن المبارك يقول : كان أبو حنيفة آية .  
فقال له قائل : في الشر يا أبا عبد الرحمن أوفي الخير ؟ فقال اسكت يا هذا فإنه  
يقال : غاية في الشر ، وآية في الخير ثم تلا هذه الآية : ( وجعلنا ابن مريم وأمه  
آية ) . أخبرنا الصيمري أخبرنا عمر بن إبراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن أحمد  
حدثنا أحمد بن محمد بن مغلس حدثنا الحناني قال سمعت ابن المبارك يقول : ما كان  
أوفر مجلس أبي حنيفة ، كان يشبه الفقهاء ، وكان حسن السمعة ، حسن الوجه ،  
حسن الثوب ، ولقد كنا يوما في مسجد الجامع ، ف وقعت حية ، فسقطت في حجر  
أبي حنيفة ، وهرب الناس غيره فما رأيته زاد على أن نفخ الحية وجلس مكانه  
أخبرنا الحسن بن أبي بكر حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن الصواف أخبرنا محمد بن  
محمد المروزي حدثنا حامد بن آدم حدثنا أبو وهب محمد بن مزاحم قال سمعت

عبد الله بن المبارك يقول : لولا أن الله أغاثني بأبي حنيفة ، وسفيان ، كنت كسائر الناس . أخبرنا أبو نعيم الحافظ أخبرنا علي بن أحمد بن أبي غسان الدقيقي البصري حدثنا جعفر بن محمد بن موسى النيسابوري الحافظ قال : سمعت علي بن سالم العامري يقول : سمعت أبا يحيى الخثعمي يقول : ما رأيت رجلاً قط خيراً من أبي حنيفة . أخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قال : أخبرنا عمر بن أحمد الواعظ حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا أحمد بن عطية العوفي حدثنا منجاب قال سمعت أبا بكر بن عياش يقول : أبو حنيفة أفضل أهل زمانه . أخبرني الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون عن أبي العباس بن سعيد قال حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي حكيم حدثنا إبراهيم بن أحمد الخزازي قال سمعت أبي يقول : سمعت سهل بن مزاحم يقول : بذلت الدنيا لأبي حنيفة فلم يردّها . وضرب عليها بالسياط فلم يقبلها . أخبرنا علي بن القاسم الشاهد - بالبصرة - حدثنا علي بن اسحاق المادرائي أخبرنا أحمد بن زهير - اجازة - أخبرني سليمان بن أبي شيخ . وأخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قال : أخبرنا عمر بن أحمد حدثنا الحسين بن أحمد بن صدقة الفرائضي - وهذا لفظ حديثه - حدثنا أحمد بن خيثمة حدثنا سليمان بن أبي شيخ حدثني حجر بن عبد الجبار قال قيل للقاسم بن معن ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود : ترضى أن تكون من غلمان أبي حنيفة ؟ قال ما جلس الناس إلى أحد أفجع من مجالسة أبي حنيفة . وقال له القاسم : تعال معي إليه ، فجاء فلما جلس إليه لزمه . وقال : ما رأيت مثل هذا . زاد الفرائضي قال سليمان وكان أبو حنيفة ورعاً سخيّاً .

### ﴿ ما قيل في فقه أبي حنيفة ﴾

أخبرنا البرقاني حدثنا أبو العباس بن حمدان لفظاً حدثنا محمد بن أيوب أخبرنا أحمد بن الصباح قال سمعت الشافعي - محمد بن إدريس - قال قيل لمالك بن ( ٢٢ - ثالث عشر - تاريخ بغداد )

أنس : هل رأيت أبا حنيفة ؟ قال نعم ، رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية أن يجعلها ذهباً لقام بحجته . حدثني الصوري أخبرنا الخصب بن عبد الله القاضي - بمصر - حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان الطرسوسي حدثنا عبد الله بن جابر البراز قال سمعت جعفر بن محمد بن عيسى بن نوح يقول سمعت محمد بن عيسى ابن الطباع يقول : سمعت روح بن عبادة يقول : كنت عند ابن جريج سنة خمسين - وأناه موت أبي حنيفة - فاسترجع وتوجع ، وقال : أي علم ذهب ؟ قال ومات فيها ابن جريج . أخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قالا : حدثنا عمر بن أحمد الواعظ حدثنا أحمد بن محمد بن عصمة الخراساني حدثنا أحمد بن بسطام حدثنا الفضل بن عبد الجبار قال سمعت أبا عثمان حمدون بن أبي الطوسي يقول . سمعت عبد الله بن المبارك يقول : قدمت الشام على الأوزاعي فرأيت يبيروت ، فقال لي : يا خراساني من هذا المبتدع الذي خرج بالكوفة يكنى أبا حنيفة ؟ فرجعت إلى بيتي ، فأقبلت على كتب أبي حنيفة ، فأخرجت منها مسائل من جياذ المسائل ، وبقيت في ذلك ثلاثة أيام ، فمئت يوم الثالث ، وهو مؤذن مسجدكم وإمامهم ، والكتاب في يدي ، فقال : أي شيء هذا الكتاب ؟ فنأولته فنظر في مسألة منها وقعت عليها قال النعمان . فما زال قائماً بعد ما أذن حتى قرأ صدرًا من الكتاب . ثم وضع الكتاب في كفه ، ثم أقام وصلي ، ثم أخرج الكتاب حتى أتى عليها . فقال لي : يا خراساني من النعمان بن ثابت هذا ؟ قلت شيخ لقبته بالعراق . فقال : هذا نبيل من المشايخ ، اذهب فاستكثر منه . قلت : هذا أبو حنيفة الذي نهيت عنه . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا سليمان بن الربيع حدثنا همام بن مسلم قال سمعت مسعر بن كدام يقول : ما أحسد أحداً بالكوفة إلا رجلين : أبو حنيفة في فقهه ، والحسن ابن صالح في زهده . أخبرني الصيمري قال : قرأت على الحسين بن هارون عن

أبي العباس بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن مسرور حدثنا علي بن  
مكنف حدثني أبي عن إبراهيم بن الزبير قال قال : كنت يوماً عند مسعر ، فمر بنا  
أبو حنيفة ، فلم وقف عليه ثم مضى ، فقال بعض القوم لمسعر : ما أكثر خصوم  
أبي حنيفة ؟ فاستوى مسعر منتصباً . ثم قال : اليك فما رأيته خالصاً أحداً قط إلا فليج  
عليه . أخبرنا الصيمري أخبرنا عمر بن إبراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا  
أحمد بن محمد بن مغلس أخبرنا أبو غسان قال سمعت إسرائيل يقول : كان نعم  
الرجل النعمان ، ما كان أحفظه لكل حديث فيه فقه . وأشد خصمه عنه ، وأعلمه  
بما فيه من الفقه . وكان قد ضبط عن حماد فأحسن الضبط عنه . فأكرمه الخلفاء  
والأمراء والوزراء . وكان إذا ناظره رجل في شيء من الفقه همت به نفسه . ولقد  
كان مسعر يقول : من جعل أبا حنيفة بينه وبين الله رجوت أن لا يخاف ولا يكون  
فرط في الاحتياط لنفسه . أخبرنا التنوخي حدثني أبي حدثنا محمد بن حمدان بن  
الصباح النيسابوري حدثنا أحمد بن الصلت الحناني حدثنا علي بن المديني قال  
سمعت عبد الرزاق يقول : كنت عند معمر فأماه ابن المبارك فسمعنا معمرًا يقول :  
ما أعرف رجلاً يحسن يتكلم في الفقه أو يسعه أن يقبس ويشرح لمخلوق النجاة  
في الفقه ، أحسن معرفة من أبي حنيفة ، ولا أشفق على نفسه من أن يدخل في  
دين الله شيئاً من الشك من أبي حنيفة . أخبرنا الصيمري قال قرأنا على الحسين  
ابن هارون عن أبي سعيد قال حدثنا أحمد بن تميم بن عباد المروزي حدثنا  
حامد بن آدم حدثنا عبد الله بن أبي جعفر الرازي . قال سمعت أبي يقول :  
ما رأيت أحداً أفقه من أبي حنيفة وما رأيت أحداً أورع من أبي حنيفة . أخبرني  
أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قالوا : حدثنا عمر بن أحمد حدثنا مكرم بن  
أحمد حدثنا أحمد بن عطية حدثنا سعيد بن منصور . وأخبرني التنوخي حدثني  
أبي حدثنا محمد بن حمدان بن الصباح حدثنا أحمد بن الصلت قال حدثنا سعيد

ابن منصور قال سمعت الفضيل بن عياض يقول : كان أبو حنيفة رجلاً فقيهاً معروفاً بالغة ، مشهوراً بالورع ، واسع المال ، معروفاً بالأفضال على كل من يطيف به ، صبوراً على تعليم العلم بالليل والنهار ، حسن الليل كثير الصمت ، قليل الكلام حتى ترد مسألة في حلال أو حرام ، فكان يحسن أن يدل على الحق ، هاربا من مال السلطان . هذا آخر حديث مكرم . وزاد ابن الصياح ، وكان إذا وردت عليه مسألة فيها حديث صحيح اتبعه ، وإن كان عن الصحابة والتابعين ، والاقاس وأحسن القياس . أخبرني التنوخي حدثني أبي حدثنا محمد بن حمدان قال حدثنا أحمد بن الصلت حدثنا بشر بن الوليد قال سمعت أبا يوسف يقول : ما رأيت أحداً أعلم بتفسير الحديث ومواضع النكث التي فيه من الفقه ، من أبي حنيفة . أخبرنا الصيمري أخبرنا عمر بن إبراهيم حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن مغلس قال سمعت محمد بن سماعة يقول سمعت أبا يوسف يقول : ما خالفت أبا حنيفة في شيء قط فتدبرته إلا رأيت مذهبه الذي ذهب إليه أنجي في الآخرة ، وكنت ربما ملت إلى الحديث ، وكان هو أبصر بالحديث الصحيح مني . أخبرني أبو منصور علي بن محمد بن الحسين الدقاق قال قرأنا على الحسين بن هارون الضبي عن أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن عبد الله بن نوفل حدثني عبد الرحمن بن فضل بن موفق أخبرني إبراهيم بن مسلمة الطيالسي قال سمعت أبا يوسف يقول إني لا أدعو لأبي حنيفة قبل أبوي ، ولقد سمعت أبا حنيفة يقول : إني لا أدعو لحماة مع أبوي . أخبرنا القاضي علي بن أبي علي البصري حدثنا أحمد بن عبد الله الدوري أخبرنا أحمد بن القاسم بن نصر أخو أبي الليث الفرائضي حدثنا سليمان بن أبي شيخ حدثني محمد بن عمر الحنفي عن أبي عباد - شيخ لهم - قال قال الأعمش لأبي يوسف : كيف ترك صاحبك أبو حنيفة قول عبد الله « عتق الأمة طلاقاً » ؟ قال : تركه لحديثك الذي حدثته عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أن بريرة حين